

# CBETA電子佛典集成

---

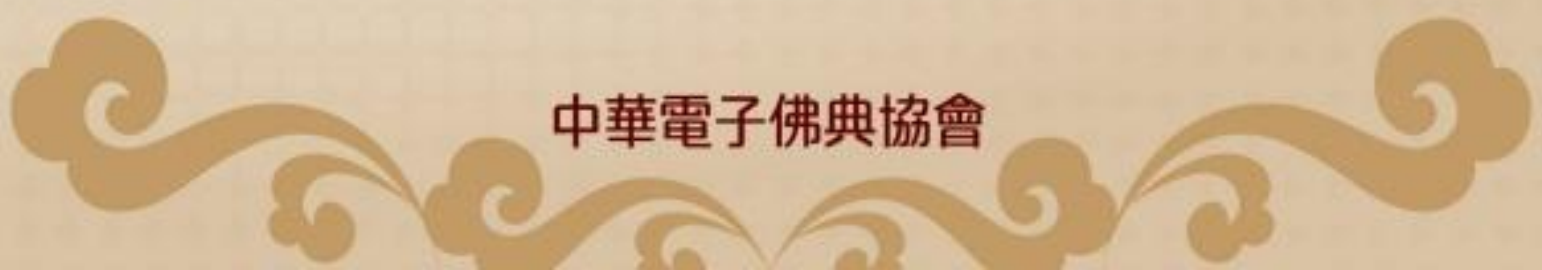
CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection  
ebook

X13n0285

## 楞嚴經文句

明智旭撰述 道昉參訂

中華電子佛典協會



# 目次

- [編輯說明](#)
- [章節目次](#)
  - [經題](#)
  - [科分](#)
  - [初序分](#)
  - [二正宗分](#)
  - [三流通分](#)
  - [No. 285-A 後序](#)
  - [No. 285-B 跋語](#)
  - [No. 285-C 定刻大佛頂經玄義文句跋](#)
- [卷目次](#)
  - 1.
  - 2.
  - 3.
  - 4.
  - 5.
  - 6.
  - 7.
  - 8.
  - 9.
  - 10.
- [贊助資訊](#)

## 編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2023.Q1」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 [service@cbeta.org](mailto:service@cbeta.org) 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 285

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第一文句

唐天竺沙門般刺密諦 譯經

明菩薩沙彌古吳智旭 文句

明菩薩比丘溫陵道昉 參訂

經題具如玄義中說今更略提綱要此經以人法為名謂此大佛頂法非因非果一切因果無不依之如來果人以此為密因故若修若證無非了義而果徹因源諸菩薩因人亦以此具足萬行故根塵識大一切皆得畢竟堅固而因該果海也如來藏妙真如性為體由法法皆如來藏故稱為大佛頂也不生不滅因果為宗因果皆不生滅故稱密因也離愛得脫為用永離諸愛究竟解脫故號首楞嚴也生酥毒發為教相此是方等部中圓頓味也。

將釋經文大分為三初從如是我聞至歸來佛所是序分次從阿難見佛至第十卷知有涅槃不戀三界是正宗分後從阿難若復有人至終是流通分。

### 初序分

二初通序二別序。

初通序者證信序也諸經同有故名為通以此六義證成可信故名證信六義者如是二字顯所信法體成就我聞二字顯能聞成就一時二字顯機感成就佛字顯說法主成就在室羅筏城等顯所依說法處成就與大比丘以下具列常隨雲集兩類顯同聞眾成就今恐割裂經文不便句讀總科為二一標聞說時處二引大眾同聞。

一標聞說時處所聞即法體能聞即我所說亦即法體能說即佛也時處可知。

如是我聞一時佛在室羅筏城祇桓精舍。

如是者指法之辭通指下文十卷文義而言亦是信順之義大凡信者則謂是事如是不信者則謂是事不如是今言如是即顯信順也我者阿難自稱此非外道妄計之我亦非凡夫妄執之我乃深達八自在我非我非無我而隨世假名稱為我也聞者耳根發耳識能達音聲現量體性也一時者機應相符說聽終竟總名一時佛者自覺覺他覺行圓滿即是娑婆教主釋迦牟尼在者示迹此間行住坐臥總名為在室羅筏城或云舍衛梵音楚夏之別此翻豐德亦翻聞物亦翻好道即憍薩羅國之城名也祇

桓者本是祇陀太子之園梵語祇陀此云戰勝精舍者給孤獨居士為佛及僧所構精修梵行之處也。

然此五事證信一往雖通而所序各別所謂如是法異我聞聞異一時時異乃至能住所住各異若不稍為發明安知其為此經通序且文旨既泛將何以為隨文入觀之階故今不敢避繁一一皆作約教觀心二釋初約教釋如是者若言俗諦中有文字真諦則無文字阿難傳佛俗諦文字與佛說不異故名為如因此俗諦文字會真諦理故名為是此三藏經初明如是也若言佛明色即是空空即是色色空空色無二無別空色不異為如即事而真為是阿難傳佛文不異為如能詮即所詮為是此通教經初明如是也若言佛明生死是有邊涅槃是無邊出生死有邊入涅槃無邊出涅槃無邊入於中道阿難傳此出有人無出無入中之法與佛說無異名如從淺至深無非曰是此別教經初明如是也若言佛明生死即涅槃亦即中道況復涅槃寧非中道真如法界實性實際徧一切處無非佛法阿難傳此與佛說無異故名為如如如不動故名為是此圓教經初明如是也今經陰入處界皆如來藏性真圓融本無生滅的是圓教如是而三卷中云此法亦緣非得法性者不過因當機迷重聊借三藏中義還破三藏中習正所謂彈偏斥小義也觀心釋如是者觀心惟是生滅審諦不謬為如破除生滅會於真諦名是折空意也觀心生滅無性為如了達當體無生為是體空意也觀心中道不變名如永捨二邊名是次第意也觀心全體法界名如即邊即中名是一心意也次約教釋我者若言凡夫有三種我謂我見我慢及名字我學人無我見惟二種我無學并無我慢惟名字我今阿難是學人無邪我能伏慢我但隨世名字稱我無咎此三藏意也若云四句稱我皆隨邪見佛正法中無我誰聞此通教意也若云阿難多聞士知我無我而不二雙分別我無我此別教意也若云阿難知我無我而不二方便為侍者傳持如來無礙智慧以自在音聲傳權傳實無所不可此圓教意也今經如來藏性三義圓融非我即我離即離非是即非即的是圓教真我意也觀心釋我者觀一念心屬因緣所生是假名我觀心即空是我無我觀心即假是分別我與非我觀心即中是真妙我次約教釋聞者有聞聞有聞不聞有不聞聞有不聞不聞聞聞者耳根不壞聲在可聞處作心欲聞眾緣和合故有聞藏教意也聞不聞者隨世俗說假名為聞第一義中無聲無字安有能聞所聞通教意也不聞聞者妙性本自離名絕相依假名分別則有聞與不聞別教意也不聞不聞者性既離名絕相則一切根塵無不當體離名絕相此經明七大一一清淨本然周徧法界圓教意也觀心釋聞者觀因緣所生法是觀聞聞觀因緣即空是觀聞不聞觀因緣即空即假是觀不聞聞觀因緣即空即假即中是觀不聞不聞次約教釋一時者時無實法依色心相續分位則有長短劫數不同藏教意也一念不生三際叵得通教意也於一無住法性分別世界劫數無量差別別教意也十世古今始終不離當念一念普觀無量劫無去

無來亦無住圓教意也又見諦已上無學已下名一時藏教也三乘同入第一義名一時通教也登地已上名一時別教也初發心時便成正覺名一時圓教也今經不歷僧祇獲法身狂心頓歇歇即菩提是圓教一時觀心釋一時者觀心因緣生法是假名時觀心即空是不可得時觀心即假是分別種種時觀心即中是不思議時次約教釋佛者梵語佛陀此云覺者知者若言菩提樹下三十四心斷結正習俱盡既自覺悟生滅四諦亦以生滅四諦覺他即藏教佛相若言正使先斷今機緣熟時於道樹下以一念相應慧斷餘殘習現帶劣勝應身轉無生四諦法輪者即通佛自覺覺他相若言次第斷盡三惑坐蓮華臺藏世界轉無量四諦法輪者即別佛自覺覺他相若言一心圓斷三惑至於究竟證不可思議法身而能示現一切佛身一一身相同於虛空不可思議能轉無作四諦法輪亦能方便轉前三教法輪者即圓佛自覺覺他相今經云我以妙明不滅不生合如來藏而如來藏惟妙覺明圓炤法界是故於中一為無量無量為一小中現大大中現小等當知的是圓教佛相觀心釋佛者觀心因緣生法是藏佛觀心因緣即空是通佛觀心因緣先空次假後中是別佛觀心因緣即空假中是圓佛也次約教釋在者行住坐臥通名為在在即是住住即攝餘三儀今當以住釋在復有兩番能住所住佛為能住天住梵住聖住佛住等法為所住又法為能住精舍為所住也十善名天住是天道因故慈悲喜捨名梵住是梵天因故三三昧名聖住是出世法故首楞嚴三昧名佛住是無上法故若言從折空觀發真無漏住有餘涅槃示迹人間以十善四等應世間機以三三昧應出世機者是藏教佛住若言從體空觀發真無漏住有餘涅槃示迹人間亦以天梵二住應世間機以聖住應出世機者是通佛住若言從次第三觀住三德祕藏示迹人間遍用四種住應世出世機者是別佛住若言從一心三觀住三德祕藏示迹人間亦偏用四住應世出世機而能住四法所住諸處一一無非三德祕藏者即圓佛住今經云於一毛端現寶王剎坐微塵裏轉大法輪的是圓教佛住也觀心釋住者觀住於境或住無常境住即假即中即空等境以無住法住於境中故名為在次約教釋室羅筏城祇恒精舍者若見此處土砂艸木石壁是藏教境若見此處清淨七寶莊嚴是通教境若見此處即華藏世界是別教境若見此處即不可思議諸佛境界是圓教境今經云一切眾生為物所轉故於是中觀大觀小若能轉物則同如來身心圓明不動道場於一毛端徧能含受十方國土當知此處即常寂光而隨機所見自成差別耳觀心釋城舍者涅槃名城慈悲名舍觀思議十二因緣滅住真諦城入生緣慈悲舍藏教也觀思議十二因緣不生不滅住真諦城入生緣法緣慈悲舍通教也觀不思議十二因緣滅住中道涅槃城入生緣法緣無緣次第三慈悲舍別教也觀不思議十二因緣不生不滅住中道涅槃城入一心三緣大慈悲舍圓教也若不約教安知全事即理若不觀心安知全性成修讀者幸深思之。

二引大眾同聞復為三初聲聞眾二緣覺眾三菩薩眾聲聞是常隨眾餘二皆雲集眾也。

初聲聞眾又為三初示類標數二顯位歎德三列上首名。

初示類標數大比丘是示類千二百五十人是標數也。

與大比丘眾千二百五十人俱。

與者共義釋論以七一解共謂一時一處一戒一心一見一道一解脫也大者梵語摩訶具大多勝三義器量尊重為天王等大人所敬故言大徧知內外經書故言多超出九十五種外道故言勝今稱為大即攝多勝二義比丘含三義一怖魔二破惡三乞士或翻除饑怖魔者魔王居第六天統攝欲界貪戀塵勞恐人修道出其境界若正法住世時有信心男子六根具足年滿二十無十三重難亦無十六輕遮得三師七證或邊地中得三師二證如法秉受比丘戒法正登壇白四羯磨已竟名為得式成比丘性入僧寶數中爾時地行羅刹高聲唱善此間有善男子如法出家當使諸天增盛修羅減損於是空行夜叉聞之亦出大聲唱善聲至四王天中天復出聲唱善聲傳忉利乃至夜摩兜率化樂他化展轉傳至梵天魔王於宮中聞此唱聲生大愁怖故名怖魔破惡者出家持戒則因戒生定因定發慧破除身口七支破除三界見思諸惡也乞士者既出家已永離四種邪命乞食以資身命永捨一切邪法乞法以資慧命也四種邪命者一仰口食謂仰觀星宿推步盈虛以此求食二下口食謂種植田園三方口謂食于謁四方結交豪貴四維口食謂商賈貨殖此之四事在家人得為之出家所不應為故皆永離也邪法者邪戒邪定邪慧邪戒即牛狗等戒乃至諸天諸仙一切禁戒不能出生死者邪定即凡夫外道依欣厭心所修十二門禪邪慧即有無二見十六知見六十二見百八見等今皆永捨惟求增上戒學增上心學增上慧學故名乞士也除饑者清淨持戒能為人世福田能作清淨法施除一切眾生無福無慧二種饑也眾者梵語僧伽此云和合眾和合有二義一理和謂同證擇滅無為二事和謂戒和同修見和同解利和同均身和同住口和無諍意和同悅眾者四人以上之稱一比丘不名僧二三比丘亦不名僧四比丘同住能作一切如法僧事惟除自恣授具出罪三種羯磨若五比丘同住即可自恣亦可於邊方授具若十比丘同住則五天竺國便可授具乃至二十比丘同住則一切羯磨可作故名和合眾也千二百五十人者佛初成道先度鹿野五人次度耶舍等五十人次度三迦葉波千人次度舍利弗目連等二百人此千二百五十五人感佛深恩為常隨眾今但舉大數也俱者師資常爾相隨事和無別眾法和無別理也。

再作約教觀心二釋初約教釋與者藏教一七一通教二七一別教無量七一圓教一七一大多勝者藏教如前說又大力羅漢所敬故名大徧知生滅即無生滅故名多勝三藏四門故名勝即通教義也又體法大力羅漢所敬故名大恒沙佛法皆知故名多勝二乘人故名勝即別教義也又

諸大菩薩所敬故名大法界不可量法悉知故名多勝諸菩薩故名勝即今經圓教義也藏教比丘如前說又乞士者歷緣求真破惡者破障理惑怖魔者以即空觀破四種魔除饑者除析法饑即通教義也又乞士者歷三諦求理破惡者除通別二恐怖魔者破界內界外八魔除饑者除偏空饑即別教義也又乞士者即陰入處界七大求如來藏性破惡者達狂歇即菩提怖魔者當處禪那覺悟無感知魔界如即佛界如除饑者除但中不具諸法饑即今經圓教義也僧有四種一無漸僧謂破戒者二啞羊僧謂愚癡不解法律三清淨僧謂七方便人四真實僧謂四向四果今非前三種但是真實僧藏教義也又見地以上名真實僧通教義也又歡喜地以上名真實僧別教義也又發心住以上名真實僧圓教義也觀心釋者心王為師諸心心所為弟子眾一念妙觀是名佛諸心心所和合隨成妙觀是名與大比丘眾若干人俱也約四教明觀可知。

二顯位歎德大阿羅漢句是顯位佛子下十二句是歎德也。

皆是無漏大阿羅漢佛子住持善超諸有能於國土成就威儀從佛轉輪妙堪遺囑嚴淨毗尼弘範三界應身無量度脫眾生拔濟未來越諸塵累。

無漏者無欲漏無有漏無無明漏諸惑斷盡也大亦具大多勝三義如前說阿羅漢含三義一應供義即乞士果二殺賊義即破惡果三無生義即怖魔果當知比丘三義通於因果此三唯在果也又羅漢有三種修性念處斷見思惑但得漏盡不具諸通名慧解脫人修共念處斷惑證真具足三明六通及八解脫名俱解脫人修緣念處斷惑證真具足通明解脫兼發四無礙辯名無礙解脫人今是無礙解脫故稱大也約教者藏通如上說又無見思漏無塵沙漏無住地無明漏應受人天二乘供養殺見思塵沙無明之賊無分段變易二種生死即別教義又一心中圓盡諸漏應受九界供養煩惱即菩提名殺賊生死即涅槃名無生即圓教義也觀心者觀心即空無見思漏觀心即假無塵沙漏觀心即中無無明漏觀一心具十法界是應供觀心煩惱即菩提是殺賊觀心生死即涅槃是無生也佛子以下有十二句總別歎德佛子住持善超諸有是總歎戒慧二德能於國土下十句是別歎戒慧也佛子者從佛口生從法化生故名佛子若言二乘斷惑證真是佛真子菩薩伏惑未斷子義則疎是藏教義若言三乘皆斷惑而二乘無大悲心子義則弱菩薩大悲增上能紹佛種子義則強是通教義若言菩薩徧行諸佛所有道法名為佛子二乘自度如客作賤人是別教義若言初發菩提之心即是佛種如輪王太子初入胎時即聖王種是圓教義也住者安住不動持者任持不失若言住本又戒持生滅四諦法輪即藏教義若言住真諦戒持無生四諦法輪即通教義若言住三聚戒持無量四諦法輪即別教義若言住一心無上妙戒持無作四諦法輪即圓教義若言非非想處報盡還墮不名善超出三界獄乃名善超即藏教義若言畏三界為實有雖超不善知三界即空乃名善超即通教



義若言不惟超同居三有亦超方便三有亦超實報三有故名為善即別教義若言三土皆即是常寂光非超非不超而論於超故名為善即圓教義也觀心者若觀心因緣所生是藏教佛子住木叉戒持生滅四諦法輪超三界獄若觀心因緣即空是通教佛子住真諦戒持無生法輪即三界而超三界若觀心因緣先空次假後中是別教佛子住三聚戒持無量法輪次第超於三土若觀心因緣即空假中是圓教佛子住無上戒持無作法法輪圓超諸有也次能於國土成就威儀是別歎戒德從佛轉輪妙堪遺囑是別歎慧德嚴淨毗尼弘範三界是廣歎成就威儀德謂不惟成一國威儀乃徧為師範於三界也應身無量度脫眾生是廣歎從佛轉輪德謂不惟從一化佛轉輪乃同佛應身無量也拔濟未來越諸塵累是廣歎妙堪遺囑德謂不惟護持正法像法乃悲願盡於未來也約教者若但指五天竺國為國土指別解脫戒為威儀指生滅無生四諦為輪指同居為三界指百億為無量等即藏通義若徧指華藏為國土指三聚為威儀指無量無作四諦為輪指四土為三界指橫徧為無量等即別圓義觀心者若觀心因緣生法成就同居國土威儀從劣應佛轉生滅輪弘範同居三界乃至拔濟未來越同居塵累若觀心因緣即空成就同居方便二種國土威儀從勝劣應佛轉無生輪弘範同居方便二種三界乃至拔濟未來越二土塵累若觀心因緣即空即假成就同居方便實報三種國土威儀從勝應佛轉無量輪弘範三種三界乃至拔濟未來越三土塵累若觀心因緣即空假中成就同居方便實報寂光四種國土威儀從法報佛轉無作輪弘範四種三界乃至拔濟未來越四土塵累問曰寂光安得更有塵累答曰此約分證寂光言也問曰佛子有無量德何意偏歎戒慧二種答曰德雖無量戒定慧三攝無不盡此經首標大定之名曰大佛頂首楞嚴王乃取正因理性以為定體而此定體雖復含靈本具全賴緣了有功正因方顯故第四卷云汝但不隨分別世間業果眾生三種相續三緣斷故三因不生則汝心中演若達多狂性自歇歇即菩提勝淨明心本周法界不從人得夫菩提勝淨明心即是大佛頂首楞嚴王所謂正因理性之體故曰本周法界不從人得也而不隨分別全是了因慧心即今所歎慧德三緣斷故全是緣因善心即今所歎戒德也且此經始自徵心辨見中歷陰入處界後彰七大圓融無非開此圓解以為入流之本次則申之以四種清淨明誨示之以誦呪結壇軌式無非扶此戒法以為正修之助正助合行方成三漸次行方可歷於五十五位真菩提路而登妙覺當知所歷之位從始至終一一無非理性本體能歷之行從淺至深一一無非緣了二功仍恐疎於戒者縱有空解不免沉墜故借善星寶蓮以為問端遂復精研七趣方知若無真戒決無真慧蓋無木叉戒不免三惡無禪戒不免欲有無無漏戒不免色無色有安得出世智慧也又恐疎於慧者縱有戒善不免迷惑故借無聞比丘以為言端遂復詳辨五魔方知若無真慧并無真戒蓋無真諦慧故木叉戒可破而成魔侶無中諦慧故菩提心戒可破

而成聲聞緣覺安得三聚淨戒也故阿含云由戒淨故慧淨由慧淨故戒淨如兩手互洗不容先後寧惟藏教為然當知通別圓教所有修行要法總莫過於此矣又此戒慧即涅槃所謂戒乘若戒乘俱緩永在三塗若戒急乘緩雖在人天無由出世若乘急戒緩雖獲出世要經三惡惟乘戒俱急方可坐進斯道今經首歎戒慧二德深有由也。

三列上首名。

其名曰大智舍利弗摩訶目犍連摩訶拘絺羅富樓那彌多羅尼子須菩提優波尼沙陀等而為上首。

大智者聲聞眾中智慧第一也舍利此云鶩鶩尊者之母明目似之故以為名弗者子也即是從母立稱正名優波提舍摩訶目犍連此云大采菽氏尊者姓名拘律陀西域樹名禱此樹神而生故以為名神通第一摩訶拘絺羅此云大膝即舍利弗之母舅亦號長爪梵志論議第一富樓那此云滿是其父名彌多羅尼此云慈是其母名雙標父母以名其子故稱為滿慈子說法第一須菩提此云空生亦云善現亦云善吉解空第一優波尼沙陀此云塵性空為上首者於佛是弟子於千二百五十人則是師表也約教者析法智體法智次第三智一心三智乃至滅色空即色空離二邊空不思議空等觀心者觀心因緣生法是析法智乃至滅色空觀心因緣即空是體法智乃至是即色空觀心因緣先空次假後中是次第三智乃至是離二邊空觀心因緣即空假中是一心三智乃至是不思議空餘可例知不復委說。

二緣覺眾。

復有無量辟支無學并其初心同來佛所屬諸比丘休夏自恣。

辟支有二種一者出無佛世自悟無生名為獨覺二者出有佛世乘因緣教修行得道名為緣覺今即緣覺眾也無學者所作已辦之稱初心者發意修緣生觀即是有學人也約教者悟生滅思議十二因緣即藏教辟支悟不生滅思議十二因緣即通教辟支悟生滅不思議十二因緣即別教辟支悟不生滅不思議十二因緣即圓教辟支也觀心可知屬者遇也休夏者三月夏安居已竟也自恣者僧中作自恣羯磨各各陳白互求說罪悔過也其法在百一羯磨中未受比丘戒者不宜預知已受比丘戒者必應習學茲不具述此二句正明辟支來集之故亦為下文菩薩咨決心疑之由文可兩屬就便屬上。

三菩薩眾為二初夏終時集二聞音遠集。

初夏終時集。

十方菩薩咨決心疑欽奉慈嚴將求密義即時如來敷座晏安為諸會中宣示深奧法筵清眾得未曾有。

此正承上屬諸比丘休夏自恣之時故不惟辟支咸集而十方菩薩亦皆乘此咨決心疑也菩薩約教可知不復更出慈嚴者佛之慈悲如母威嚴如父也密義者密妙之義所謂三德祕藏又未經法華開顯且令一類大

機密默先得共益即所謂祕密教也深奧即祕密義明非淺露之說此文雖屬通序已與諸經不同大似欲說法華先說無量義也。

二聞音遠集。

迦陵仙音徧十方界恒沙菩薩來聚道場文殊師利而為上首。

迦陵頻伽鳥名音聲最妙以喻佛說法音更加以仙字者意顯佛之妙音僅用迦陵固不足以喻之僅用仙字亦不足以喻之也又佛名大覺金仙故稱仙音佛之音聲稱性周徧鐵圍諸山所不能障但有緣者皆得共聞今欲覺悟諸菩薩故所以徧至十方界也文殊師利此云妙吉祥亦云妙德正表眾生根本實智故下文將呪往護選擇圓通請結經名莫不由之前舍利弗表於權智權實二智是自利利他之本故並為二處上首也通序竟。

二別序者發起序也諸經各各不同故名為別以此因緣深發大教故名發起分文為二初示墮因緣二神呪護攝。

初中三初佛僧應供二阿難等乞三姪室誤墮。

初佛僧應供。

時波斯匿王為其父王諱日營齋請佛宮掖自迎如來廣設珍羞無上妙味兼復親延諸大菩薩城中復有長者居士同時飯僧佇佛來應佛敕文殊分領菩薩及阿羅漢應諸齋主。

波斯匿此云月光與佛同時降生父王見諸光明祥瑞謂是其子福力所致故以命名亦翻勝軍即舍衛國王也諱日者父死之日人子所不忍言故名諱日掖者宮中左右名為掖庭餘如文。

二阿難等乞。

唯有阿難先受別請遠遊未還不遑僧次既無上座及阿闍梨途中獨歸其日無供即時阿難執持應器於所遊城次第循乞心中初求最後檀越以為齋主無問淨穢刹利尊姓及梅陀羅方行等慈不擇微賤發意圓成一切眾生無量功德阿難已知如來世尊訶須菩提及大迦葉為阿羅漢心不均平欽仰如來開闡無遮度諸疑謗經彼城隍徐步郭門嚴整威儀肅恭齋法。

阿難此云慶喜白飯王子佛之堂弟成道日生故名慶喜也別請者請有二種一僧次請二別請也大乘律中戒受別請戒別請僧毗尼藏中不一向戒於受別請除病時行時作衣施衣等時無犯於別請僧但令僧次通請一人餘皆別請無犯今時值自恣即是施衣時到故阿難得受別請而遠遊未還不遑及也不遑者但是先已出界今猶未及歸僧伽藍故不預眾僧受供之次或是受一日法乃至受七日法而去皆不可知斷斷不可作破夏解以備考律中阿難無破夏事故也上座者梵名悉替那此有三種一生年上座戒臘最高二福德上座大福大慧眾所推敬三法性上座謂阿羅漢阿闍梨此云軌範師共有五種一出家阿闍梨授沙彌十戒法者是二教授阿闍梨受具時屏處問遮難及教令乞戒者是三羯磨阿闍

梨受具時當壇白四羯磨者是四依止阿闍梨所從受依止乃至一夜者是五教讀阿闍梨所從受經若解義乃至一四句偈者是律中比丘五夏未滿不得暫離依止今阿難十夏已滿故得無上座阿闍梨而獨行也應器者梵名鉢多羅以體色量三皆應法故名應器體則或瓦或鐵色則熏如鳩量則隨腹大小極大不過三升極小不過升半也檀越者檀即是施由行施故越貧窮海故稱檀越言最後者以王及長者居士已先發心徧請佛僧今若發心請阿難者即是最後之檀越也剎利此云王種四姓中尊是為最淨梅陀羅此云殺者四姓不齒是為最穢舉此二種以明無簡擇也發意圓成一切眾生無量功德者有二意一謂等心而乞等心而施則於食等者於法亦等故能圓成無量功德二謂王及長者居士如此殷勤設供假使阿難一日失食則功德不全若得最後發心之人獨供阿難則并王臣等一切眾生所有功德皆得圓成也阿難已知下正顯所以方行等慈之繇繇知佛曾訶二尊者故今欽仰而行無遮大道也以須菩提捨貧從富大迦葉捨富從貧雖復各有所見總未合於無遮法門總不免於起人疑謗今恪遵明訓攝護威儀固是乞食常規比丘正式阿難誤墮之過誠不因此後世講解遂欲於此吹毛求疵誣罔尊者亦太酷矣。三姪室誤墮。

爾時阿難因乞食次經歷姪室遭大幻術摩登伽女以娑毗迦羅先梵天呪攝入姪席姪躬撫摩將毀戒體。

摩登伽此云本性未蒙呪力性本染汙已蒙呪力性本解脫故始終皆名本性也娑毗迦羅此云黃髮外道所傳幻呪名先梵天亦如此間黃冠羽士動稱太上老君者是也戒體者登壇秉白四羯磨竟所得妙善無漏色法即是無作戒體以一作之後不俟再作故名無作若於四重禁中隨犯一重此體則失今摩登伽女將以姪術而毀阿難之戒體非謂阿難自欲毀也據摩鄧伽經中阿難念云如來大慈寧不救護以此為感佛呪護之機此經亦云心清淨故尚未淪弱又云心雖明了力不自由則阿難始終無過明矣又此誤墮雖繇次第行乞而過誠不在次第行乞但在聞法不觀心未全道力耳夫欲深發大教而以示墮姪室為因緣者正顯生死根本姪為第一不斷姪機永違出要多聞尚自無益況無聞乎除是從聞思修塞源拔本方能脫死超生此勸脩之要旨也。

二神呪護攝又三初大悲鑒物恒不忘念二放光說呪表示密因三文殊往救破邪歸正。

初大悲鑒物恒不忘念。

如來知彼姪術所加齋畢旋歸王及大臣長者居士俱來隨佛願聞法要。

知之一字即是如來寂而常照於一切時得不忘念也據摩登伽經中則繇阿難作念方感於佛今直明佛本了了常知不俟阿難作念方知然知雖不藉阿難作念而必繇彼作念方成感應又如來不但能知阿難作念

亦知大眾必皆藉此均沾法味亦知盡未來際繇此經呪作得度緣所謂恒沙界外一滴之雨尚知頭數即此大圓鏡智之體所徹照也而此知體即是知見無見斯即涅槃之知即是眾生本具如來藏性大佛頂理所謂盲人見暗熟睡聞春不動不遷無舒無卷乃至本圓本通本常皆此知也阿難昧此而誤墮如來證此而護他可謂唯此知之一字更無他物矣王等俱來隨佛者以如來常式受齋既畢必為說法今既旋歸知其必有他緣將演大法故皆願聞也。

二放光說呪表示密因。

於時世尊頂放百寶無畏光明光中出生千葉寶蓮有佛化身結跏趺坐宣說神呪。

百寶無畏光明者表百界中安樂之性本智之明也千葉寶蓮者表一念千如之法也又頂相表諸佛極果蓮華表實相妙因今華從頂出表因心不離果覺佛坐華中表果覺全在真因因該果徹故名表示密因。

三文殊往救破邪歸正。

敕文殊師利將呪往護惡呪銷滅提獎阿難及摩登伽歸來佛所。

夫五會神呪即是密詮如來藏性藏性威力不可思議何須更藉文殊又文殊既表眾生根本實智用此本有智光無障不破何須更將神呪當知大有所表以神呪所詮藏性即阿難及登伽等正當因理性之體文殊妙智即阿難等了因慧性之果五會章句即阿難等緣因善性之用是故能令惡呪銷滅又復應知即彼惡呪本即法界全體能持所持即是惡了惡緣今以稱性所起真善緣了對破迷性所起妄惡緣了緣了既破全歸正當因理性故名銷滅又惡呪理體既即全是正當因理體則惡緣了性亦復全即善緣了性如空合空如水投水故名銷滅也提者提拔其正當因之在纏獎者獎助其緣了之欲發阿難登伽既是有心有心者皆得作佛名為正當因阿難一點明了求救之心是善了因所持無作清淨之戒是善緣因登伽一點熾然姪愛之心是惡了因所作姪躬撫摩之事是惡緣因今繇釋迦心內阿難登伽以此善惡兩機而為能感故得阿難登伽心內釋迦以此稱性緣了而為能應也問曰阿難善緣善了以此感佛可矣登伽惡緣惡了胡以能感佛耶答曰觀音別行玄義深明善惡皆得為機今更以喻明之如父母於子善者固所愛念惡者尤所憐愍但眾生捨父逃逝故使機感不成苟能一念向佛無有不蒙提獎者也再以喻明如有一人先有生金欲造佛像喚彼金師具諸爐鞴砧推器物復有一人先有生金欲作殺具亦喚金師具諸爐鞴砧推器物當知若無金師及以器物縱有生金不能成佛像亦不能成殺具若有金師及以器物只此生金可作殺具亦即可作佛像設彼主人正欲作殺具時旁有智者曉示之曰汝何以此生金工用而作殺具造地獄因甚不可也何不以此轉造佛像即成佛界之因其人聽之即用造佛是時更不須別買生金更不須別喚金師更不須別覓器物即以此金此師此器而成佛像今明即惡緣了成善緣了亦復如是

生金喻正因佛性金師喻了因佛性器物喻緣因佛性若其未喚金師未具器物縱有生金終不能作佛像亦不能作殺具今惟有此作殺具之金師器物故即可為作佛像之金師器物耳又若以此主人喻了因者則金師器物皆喻緣因而彼肯作佛像之主人即是初時欲作殺具之主人更非兩人亦可見善了惡了無二性也惟其作刀之金即作佛之金故正在纏為可提惟其作刀之人作刀之器即作佛之人作佛之器故緣了欲發為可獎知此義者方可以持呪而治習矣閱者尚深思之。

按摩鄧伽經阿難作念感佛佛即說呪救之呪名呪文與此咸別既不從頂現化亦無文殊將呪又登伽來至佛所佛為徧解形中六事令彼欲心銷歇得證聖果次即具說二人夙世因緣當知一席所見條然各別故知大小兩機並行不悖何但初成佛道雙垂兩相謂佛始終皆垂兩相可也然即此一處異聞或時互知或互不知就互知處名不定教互不知處名祕密教隨彼羣機循循善誘判教者何必泥於別五時之一途而苦諍此經之先後哉別序竟。

## 二正宗分

分文為六初顯如來藏妙真如性圓三諦理從阿難見佛至第四卷尚留觀聽止舊云見道分此語浮泛不知所見何道又見道之語藏通局在初果別圓局在初地初住今謂此是普為博地凡夫開圓頓解俾利者隨聞隨證鈍者依解起行故須云顯圓諦也二示不生滅為本修因妙三觀門從第四卷阿難請入華屋至第七卷菩薩護呪止舊云修道分此亦浮泛不知所修何道又所言修者是緣修耶是真修耶若是真修何勞更擇耳門若是緣修何意反在見道之後今謂此是躡前圓解以起圓行所謂正助兩行雖云兩行仍以正行為主助行祇是助其正行俾利者一超直入鈍者漸次深入故須云示妙觀也三明正助行所成伏斷圓三德位從七卷阿難請問位次至第八卷名為邪觀止舊云證道分此亦浮泛不知所證何道又所言證者是滿證耶是分證耶若是滿證則等覺以前不得證名收文不盡若是分證何意無修且乾慧十信亦非分證所收今謂此是繇前圓行以成圓伏圓斷從始至終皆顯三德所謂觀行三德相似三德分證三德究竟三德故須云明圓位也四結成經名以彰圓體圓宗圓用即第八卷中文殊問名如來結答止有八行經也五借破戒惡法為問端而廣示七趣差別意顯若無出世妙戒決無出世妙慧從八卷說是語已起至九卷即魔王說止也六借無聞比丘為語端而備明五陰魔境意顯若無中道妙慧并失中道妙戒從九卷即時如來將罷法座起至第十卷不戀三界止也舊合此二文名助道分亦不知所助何道又一是阿難請說一是無問自說各有深致關係正修行路殊非淺小何容混作一利今謂七趣是約助行分於持犯仍須以慧導戒方免輪迴所以警三界之羣

迷五陰是約正行辨於迷悟仍須以戒助慧方免魔業所以防修心之誤墮也。

初顯如來藏妙真如性圓三諦理為二初三卷文正明理性二富樓那問去有半卷廣破餘疑。

初中四初當機悔請二大眾願聞三如來答示四大眾圓悟。

初當機悔請。

阿難見佛頂禮悲位恨無始來一向多聞未全道力殷勤啟請十方如來得成菩提妙奢摩他三摩禪那最初方便。

多聞本是入道之緣只因不能從聞思修故名一向多聞便如說食數寶而未全道力也當知只此聞之一字阿難以多而無救姪室之難四禪以無而自取墮獄之殃觀音以思修而善成圓通之證可謂流轉生死安樂涅槃惟此耳根更非他物矣後世見阿難悔責一向多聞即羣然以多聞為召禍之端更欲一向訶教勸離仍蹈無聞比丘覆轍不知多聞何過過只在一向耳一向者所謂尋聲流轉不知反聞聞自性也若能從聞思修則聞多故思修亦多便是入道要門譬如翻手覆手元無兩手下文特選觀音耳門正示阿難以就路還家法耳尚令多聞決定可廢則乘此殷勤啟請何不直授以一句簡便工夫豈不千了百當而仍費盡老婆舌頭說至三卷之多方使阿難悟法身耶閱此經者亦可以深思矣菩提者有真性菩提有實智菩提有方便菩提正因理心究竟明顯成真性菩提了因慧心究竟明顯成實智菩提緣因善心究竟明顯成方便菩提三非定三亦非定一即一而三即三而一故以妙奢摩他三摩禪那為方便也圓覺經云若諸菩薩悟淨圓覺以淨覺心取靜為行由澄諸念覺識煩動靜慧發生身心客塵從此永滅便能內發寂靜輕安由寂靜故十方世界諸如來心於中顯現如鏡中像此方便者名奢摩他若諸菩薩悟淨圓覺以淨覺心知覺心性及其與根塵皆因幻化即起諸幻以除幻者變化諸幻而開幻眾由起幻故便能內發大悲輕安一切菩薩從此起行漸次增進彼觀幻者非同幻故非同幻觀皆是幻故幻相永離是諸菩薩所圓妙行如土長苗此方便者名三摩鉢提若諸菩薩悟淨圓覺以淨覺心不取幻化及諸靜相了知身心皆為罣礙無知覺明不依諸礙永得超過礙無礙境受用世界及與身心相在塵域如器中鎗聲出於外煩惱涅槃不相留礙便能內發寂滅輕安妙覺隨順寂滅境界自他身心所不能及眾生壽命皆為浮想此方便者名為禪那今依此文略出其義夫奢摩他既以取靜為行以寂靜輕安為相當知於三止中即體真止於三觀中即入空觀又可總以三止為奢摩他蓋二邊皆屬煩動中道方名寂靜故也三摩鉢提既以起幻為行以大悲輕安為相當知於三止中即方便隨緣止於三觀中即出假觀又可總以三觀為三摩鉢提蓋二邊皆屬幻相中道方名永離故也禪那既以不取為行以寂滅輕安為相當知於三止中即是息二邊分別止於三觀中即是中觀又可總以止觀不二而為禪那蓋不惟中道

寂滅二邊亦本寂滅故也若次第三止三觀則名為麤若一心三止三觀則名為妙若止非即觀觀非即止則名為麤若止觀不二則名為妙又三若定三則不名妙一若定一亦不名妙今三不定三一不定一即一恒三即三恒一非一非三而三而一故名為妙圓覺又云若諸菩薩以圓覺慧圓合一切於諸性相無離覺性此菩薩者名為圓修三種自性清淨隨順此之謂也今阿難所問正惟問此圓頓止觀如來所答亦惟答此圓頓止觀從始至終更無異趣舊解紛紛若欲以經文分對此處三名皆是支離割裂進退出沒無一可取請觀下文今解藏否自知不俟廣破矣最初方便者若據問意只要求一吃緊下手工夫安敢先有成心若據答意應須的指徵心辨見以開圓解是為最初方便且如圓覺經中一一指云此方便者名奢摩他等則知妙奢摩他三摩禪那乃是得成菩提方便而三章之首一一先標悟淨圓覺四字則知妙悟又是奢摩他等方便所以名為最初也此經則第二大科首明二決定義而結重於耳根圓通方是酬其妙奢摩他三摩禪那之請今於第一大科首明二種根本而備顯夫如來藏性正是酬其最初方便之請急先務也蓋如圓覺最初必先悟淨圓覺然後奢摩他不成就病三摩鉢提不成作病禪那不成任滅二病今經亦爾必先徹悟如來藏性然後耳根圓通常境方可稱性而觀是故觀於聞性之圓真實即是妙奢摩他觀於聞性之通真實即妙三摩觀於聞性之常真實即妙禪那以圓則必通必常通則必常必圓常則必圓必通故曰以圓覺慧圓合一切於諸性相無離覺性也問曰阿難首以三法為請安得置此三法直至第二科中方答今科所答更是何法答曰今所答者正是三法之最初方便也以悟如來藏一切俱非義故則妙奢摩他方便得成以悟如來藏一切俱即義故則妙三摩鉢提方便得成以悟如來藏離即離非是即非即義故則妙禪那方便得成既先示此三法所依理體故阿難徑請入華屋門門之一字即是指此三方便也願讀經者玩索本文真正線索莫泥舊見舊聞自當得其旨矣。

二大眾願聞。

於時復有恒沙菩薩及諸十方大阿羅漢辟支佛等俱願樂聞退坐默然承受聖旨。

圓頓妙法三乘聖眾之所共仰不惟化被凡夫也。

三如來答示二初從今文至十八界畢是就事以顯理次七大文是明性本具相。

初中二初逐破妄執密顯真心二顯示妙理兼破餘妄。

初中三初徵其發心本因二示以常心直道三廣破七番妄計初又二初如來問二阿難答。

今初。

佛告阿難汝我同氣情均天倫當初發心於我法中見何勝相頓捨世間深重恩愛。



阿難是佛堂弟乃世間骨肉之親故名同氣情均天倫者父子兄弟名為天合之倫今明情與同胞無異故言均也深重之恩莫過父母深重之愛莫過妻子若不見佛法殊勝豈能頓捨但所見佛法雖無三境而能見之心須辨真妄故今欲示菩提果體先問發心初因也。

二阿難答。

阿難白佛我見如來三十二相勝妙殊絕形體映徹猶如瑠璃常自思惟此相非是欲愛所生何以故欲氣羸濁腥臊交遘膿血雜亂不能發生勝淨妙明紫金光聚是以渴仰從佛剃落。

發心之緣本無邪曲但恨其不曾識得自心耳故下文徵云誰為愛樂乃至以何為心當我拳曜只是破其所執之心為非不是說其見相發心為咎也。

二示以常心直道又二初點示常心二勸修直道。

今初。

佛言善哉阿難汝等當知一切眾生從無始來生死相續皆由不知常住真心性淨明體用諸妄想此想不真故有輪轉。

將欲破妄顯真故先與一口道破也生死有二種一段段生死惟局同居三界二變易生死通於方便實報二土常住真心性淨明體者本覺之理不知者無始覺智也諸妄想者無明塵沙見思也此想不真者即依常住真心性淨明體而成別無自性如繩外無蛇性杌外無鬼性水外無波性空外無華性也蓋眾生無始以來但有本覺未有始覺所以真如不守自性舉全體而成妄想所謂不變隨緣然只此妄想別無自體即以真如為體所謂隨緣不變今欲奪其妄計故曰此想不真猶云此蛇不真乃至此華不真耳又蛇相既起麻相必隱乃至華相既起空相必隱故曰不真耳實非離真別有妄想設別有妄則妄想反有自性而不可破矣楞伽經云妄想無性二祖云覓心了不可得此宗教之大綱要而斯經之真血脉也今更略加委釋此經所明本覺之理的非迷悟所能增減而所勤勤致意者只是提醒當人始覺之智若有始覺之智則本覺之理本自現成不愁無大受用也故經首云如來知彼姪術所加後文云乃至恒沙界外一滴之雨尚知頭數又云覺明分析微細魔事此等皆明如來始覺智滿也下文云是兵要當知賊所在此勸初心起始覺智也今文云皆由不知常住真心下文阿難自責云當由不知真際所詣乃至七大文中一一責云汝元不知汝宛不知等此皆痛其無始覺也常住真心者本自真實當體絕待豎窮橫徧也性淨者本來離過絕非無染汙也性明者本來虛靈洞徹無昏翳也圓具此三妙義而為其體故名常住真心性淨明體即是首題大佛頂義常住故言大性淨故言頂性明故言佛也又即三如來體常住故成法身如來性淨故成應身如來性明故成報身如來又即三因佛性常住是正因性性淨是緣因性性明是了因性又即萬行之體常住故有天行性淨故有梵行嬰行病行性明故有聖行又即首楞嚴三昧之體由

常住義中諦三昧成由性淨義俗諦三昧成由性明義真諦三昧成又即無上三菩提體常住是真性菩提性淨是方便菩提性明是實智菩提又即妙奢摩他等所依之體依常住義有妙禪那依性淨義有三摩鉢提依性明義有奢摩他又即是如來藏性三義常住即離即離非是即非即義性淨即一切俱即義性明即一切俱非義又即圓通常三義常住即常真實性淨即通真實性明即圓真實又即七趣惑業苦體依常住義故有妄苦如依空有華依性淨義故有妄業如依巾有結依性明義故有妄惑如依目有翳也又即三涅槃體由常住義故有性淨涅槃由性淨義故有方便淨涅槃由性明義故有圓淨涅槃也用諸妄想者由不知心體常住故用無明妄想由不知心體性淨故用塵沙妄想由不知心體性明故用見思妄想也此想不真者迷常住為無明故無明不真迷性淨為塵沙故塵沙不真迷性明為見思故見思不真又此三惑皆是於常住中妄見流注於性淨中妄見染汙於性明中妄見昏昧故不真也故有輪轉者無明塵沙不真故有變易輪轉見思不真故有分段輪轉也此中已密示二種根本下特顯言之耳。

二勸修直道。

汝今欲研無上菩提真發明性應當直心訓我所問十方如來同一道故出離生死皆以直心心言直故如是乃至終始地位中間永無諸委曲相。

研者窮源究本之義真發明性者無上菩提雖是諸佛所證實是含靈本有之性但在纏名為隱覆出纏名為發明今欲其稱真性而發明必須研窮審究而欲研窮審究此性必須直心直心者起信所謂正念真如是也終始地位者始從名字終至究竟中間者即是五十五位真菩提路雖有諸位淺深不同而因果無非實相不似前三教之紆曲故言永無諸委曲相也只此直心二字已將楞嚴大定宗旨和盤托出阿難示同未悟不能薦取故起七處妄計一一無非顛倒戲論心言皆不直矣。

三廣破七番妄計即為七初正破計內二破轉計在外三破轉計潛根四破轉計見內五破轉計隨生六破轉計中間七破轉計無著。

初中五初徵起緣心二喻明降伏三牒其內執四懸示定名五正破非內。

今初。

阿難我今問汝當汝發心緣於如來三十二相將何所見誰為愛樂阿難白佛言世尊如是愛樂用我心目出目觀見如來勝想心生愛樂故我發心願捨生死。

如來徵問中最重將何所見誰為愛樂二句後世宗門問念佛的是誰即是得此作用所謂捉賊要見賊也答中招出心目二字乃是下文徵心辨見張本以妄心難除故須七番廣破而目妄處只須門能見不死皆見物

二語帶破便足以真見難顯故須十番細辨而心真處只須如是見性是心非眼一言點明便足。

二喻明降伏。

佛告阿難如汝所說真所愛樂因於心目若不識知心目所在則不能得降伏塵勞譬如國王為賊所侵發兵討除是兵要當知賊所在使汝流轉心目為咎。

阿難妄計之目決不能有所見妄計之心決不能生愛樂以目是浮塵心是緣影故也而阿難則謬以為決能有見決能愛樂所謂認物為己顛倒甚矣國王譬本覺賊譬所妄計之心目兵譬始覺妙觀察智蓋本覺雖被賊侵而真如自性之力法爾能起始覺之智譬以發兵也知賊所在者賊無自己窟宅不過就是王土王民但因失於撫御致成巨寇若能如法招安則依舊王土王民實更無賊可得唯心與目亦復如是若知浮根緣影總屬惟心所現則浮根原不是目緣影原不是心蕩蕩歸於王化何處更有塵勞可得今之使汝流轉者祇因非心妄計為心非目妄計為目故成咎耳。

三牒其內執又二初正牒二立例。

今初。

吾今問汝惟心與目今何所在阿難白佛言世尊一切世間十種異生同將識心居在身內縱觀如來青蓮華眼亦在佛面我今觀此浮根四塵祇在我面如是識心實居身內。

十種異生者於十二類生中但除精神化為土木金石及空散銷沉二種暫同無心之物餘十種皆現有心識也計心在內則廣引十生為證據計眼在面則高引如來為證據確哉凡外邪執阿難示同而克肖之。

二立例。

佛告阿難汝今現坐如來講堂觀祇陀林今何所在世尊此大重閣清淨講堂在給孤園今祇陀林實在堂外阿難汝今堂中先何所見世尊我在堂中先見如來次觀大眾如是外望方矚林園阿難汝矚林園因何有見世尊此大講堂戶牖開豁故我在堂得遠瞻見。

此以阿難自身例心以如來大眾例肝腸脾胃等以戶牖例眼以園林例身外諸物也在文易知。

四懸示定名。

爾時世尊在大眾中舒金色臂摩阿難頂告示阿難及諸大眾有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方如來一門超出妙莊嚴路汝今諦聽阿難頂禮伏受慈旨。

欲破妄計先唱大定之名者以妄情破處真性全彰若利根人只須內計一破覓心了不可得便得心安心安即是首楞嚴王三昧鈍根執重故破內必轉計外乃至展轉起於無窮計度阿難示同未悟曲寫迷情俾如來方便破顯究暢至理當知從今文去直至第三卷末第四卷初節節圓彰

大定所依理體斷不可以三名割裂分配也三摩提亦云三摩地亦云三昧此翻正定有真諦三昧俗諦三昧中諦三昧又有歷別三諦三昧圓融三諦三昧今是圓融三諦三昧統一切法一切三昧悉入其中故名為王舊解見此三摩提字與阿難所問三摩字同遂進退牽合多至失措不知阿難所問即圓覺中所謂三摩鉢提乃是略去鉢提二字今文所云即是三昧梵音楚夏耳須知真諦三昧即奢摩他所成俗諦三昧即三摩鉢提所成中諦三昧即禪那所成又真諦三昧止見思惑俗諦三昧止塵沙惑中諦三昧止無明惑即奢摩他真諦三昧發明空觀俗諦三昧發明假觀中諦三昧發明中觀即三摩鉢提三諦之體無惑可破無觀可立而破而立即禪那也大佛頂具如玄義中釋乃此三昧所依之真性首楞嚴亦如玄義中釋乃是稱性所起之真修具足萬行者一是本有為具謂此大佛頂理無所不統無所不攝故名具足二是該攝為具謂修此三昧即是修行一切三昧乃至六度五行等無不圓攝故名具足三是積聚為具謂眾生無始以來所有一切諸善知彈指聚沙舉手低頭等種種緣因種子若得此三昧時一齊開發顯現故名具足本具約正因該具約了因積具約緣因又三因皆本有故名本具三因皆該攝故名該具三因皆開發故名積具不縱不橫之義復現於此矣行為入理之門一行一切行一切行一行故名一門圓人頓悟頓修永無諸委曲相故名超出稱性所起福慧二種莊嚴還以莊嚴一性性修不二名妙莊嚴始從乾慧終極妙覺故名為路也五正破非內又二初引例二正破。

今初。

佛告阿難如汝所言身在講堂戶牖開豁遠矚林園亦有眾生在此堂中不見如來(而)見堂外者(乎)阿難答言世尊在堂不見如來能見林泉無有是處。

二正破。

阿難汝亦如是汝之心靈一切明了若汝現前所明了心實在身內爾時先合了知內身頗有眾生先見身中(而)後觀外物(者乎)縱不能見心肝脾胃(至於)爪生髮長筋轉脉搖誠合明了如何(亦)不知(耶)必不內知云何知外是故應知汝言覺了能知之心住在身內無有是處。

圓覺經云妄認六塵緣影為自心相此經云一迷為心決定惑為色身之內此一切眾生之通計也下文六處不過是轉計耳此雖破其妄心無所實即為顯妄心無體惟無體故無所也又無體無所而一切明了正所謂性同虛空亦無虛空相貌可得非即全體真心而何故曰密顯真心也不能於此薦取辜負圓音甚矣。

二破轉計在外二初轉計二破斥。

今初。

阿難稽首而白佛言我聞如來如是法音悟知我心實居身外所以者何譬如燈光(設使)然於室中是燈必能先照室內從其室門後及庭際

(今)一切眾生不見身中獨見身外(者)亦如燈光居在室外不能照室是義必明將無所惑同佛了義得無妄耶。

二破斥又二初立例二正破。

今初。

佛告阿難是諸比丘適來從我室羅筏城循乞搏食歸祇陀林我已宿齋汝觀比丘一人食時諸人飽不阿難答言不也世尊何以故是諸比丘雖阿羅漢軀命不同云何一人能令眾飽。

搏食即段食有形質分段可搏取者也宿止也宿齋猶言足食即是結齋之義。

二正破。

佛告阿難若汝覺了知見之心實在身外身心相外自不相干則心所知身不能覺覺在身際心不能知我今示汝兜羅綿手汝眼見時心分別不阿難答言如是世尊佛告阿難若相知者云何在外是故應知汝言覺了能知之心住在身外無有是處。

兜羅綿白淨柔軟佛手似之故名兜羅綿手。

三破轉計潛根二初轉計二破斥。

今初。

阿難白佛言世尊如佛所言不見內故不居身內身心相知不相離故不在身外我今思惟知在一處佛言處今何在阿難言此了知心既不知內而能見外如我思忖潛伏根裡猶如有人取瑠璃椀合其兩眼雖有物合而不留礙彼根隨見隨即分別然我覺了能知之心不見內者為在根故分明矚外無障礙者潛根內故。

瑠璃寶名內外明徹亦如今之眼鏡相類以眼喻心以瑠璃椀喻眼根淨色故云眼隨見心隨分別。

二破斥又二初立例二正破。

今初。

佛告阿難如汝所言(此心)潛根內者猶如(眼在)瑠璃(之內)彼人當以瑠璃籠眼(之時)當(其外)見山河(亦復)見瑠璃不如是世尊是人當以瑠璃籠眼實見瑠璃。

二正破。

佛告阿難汝心若同瑠璃合者當見山河何不見眼若見眼者眼即同境不得成隨若不能見云何說言此了知心潛在根內如瑠璃合是故應知汝言覺了能知之心潛伏根裡如瑠璃合無有是處。

設許見眼眼即同於外境無能見用則隨見隨即分別之義不成既不見眼則法喻不齊心非潛在根內明矣。

四破轉計見內二初轉計二破斥。

今初。

阿難白佛言世尊我今又作如是思惟是眾生身腑臟在中竅穴居外有臟則暗有竅則明今我對佛開眼見明名為見外閉眼見暗名為見內是義云何。

此復計心在內也初計內時佛以不能見內難之今云見暗即是見內正轉救初難也。

二破斥又三初正破二轉破三結破。

今初。

佛告阿難汝當閉眼見暗之時此暗境界為與眼對為不對眼若與眼對暗在眼前云何成內若成內者居暗室中無日月燈此室暗中皆汝焦腑若不對者云何成見。

此中先以對不對雙牒次雙破也若與眼對下先破對又二意一者既對則非內二者許內則有過若不對下次破不對只須云何成見一句也。

二轉破又三初破其轉計內對二破其轉計在空三破其轉計兩覺。

今初。

若離外見內對所成合眼見暗名為身中開眼見明何不見面若不見面內對不成見面若成此了知心及與眼根迺在虛空何成在內。

恐彼又轉救云開眼見外名為外對閉眼見暗名為內對則暗仍與眼對而亦不取室暗為焦腑也今即牒而破之既許內對則開眼時亦可內對而見其面若開眼不能內對而見其面則閉眼亦何能成內對乎又設許內對見面則心眼俱在虛空仍違汝心在身內之計矣。

二破其轉許在空。

若在虛空自非汝體即應如來今見汝面亦是汝身汝眼已知身合非覺。

恐彼救云設許心眼俱在虛空亦復何過今更牒而破之若在虛空便非汝體則如來今見汝面即應如來亦是汝身之眼汝眼已知身猶應未覺也。

三破其轉許兩覺。

必汝執言身眼兩覺應有二知即汝一身應成兩佛。

恐彼更轉救云眼雖在空何妨眼知身亦隨覺今更破云若許眼在虛空仍復與身兩處皆覺則現在二知當成兩佛矣夫成佛時雖復化身無數祇如月印千江豈可謂法身有二體耶。

三結破。

是故應知汝言見暗名見內者無有是處。

五破轉計隨生二初轉計二破斥。

今初。

阿難言我常聞佛開示四眾由心生故種種法生由法生故種種心生我今思惟即思惟體實我心性隨所合處心則隨有亦非內外中間三處。

前之四章俱是自心計度此下三章俱借聖教妄推雖借聖教不解教旨以其誤認緣影不知心之實義故也且如心生法生四句顯示因緣即空假中道理語言雖同義關四教若謂心生法生心滅法滅法生心生法滅心滅心法互為因緣雖生滅宛然而惟是因緣假合別無時方微塵大自在等以為能生亦非無因緣故自然而生此則藏教義也若謂心生法生則心外無法法本無生法生心生則法外無心心亦無生心法當體無生是名因緣即空通教義也若謂無明不覺生於三細是謂心生法生境界風動轉識浪生是謂法生心生心法互為因緣故有十界差別假名無量別教義也若謂心生法生則一切惟心法生心生則一切惟法互奪則心法兩亡雙照則心法宛爾而皆體是法界不可思議所謂因緣即中圓教義也今阿難雖述其文不達其義堅執緣影為自心性而云隨合隨有不定內外中間處所尚非藏教法生心生片義況全義耶。

二破斥三初牒計二正破三結破。

今初。

佛告阿難汝今說言由法生故種種心生隨所合處心隨有者。

阿難雖則雙述心生法生之文而意惟在法生故心生且又不知妄心無體計此緣影以為能合種種諸法以為所合故佛牒計中不須更出前之兩句以前兩句非彼妄計張本故也。

二正破又二初破無體二破有體。

今初。

是心無體則無所合若無有體而能合者則十九界因七塵合是義不然。

夫妄心的確無體但阿難久執有體不達本無故今得以無體難之是心者指彼所執緣影也既不知緣影非心則必妄謂有體斷斷不敢承當無體之義矣六塵十八界全體皆即自心今獨計此緣影以為自心則塵界並為心外之法更欲以此無體之緣心來合諸法何異欲以第七無體之塵合成第十九無體之界乎是義必不然矣。

二破有體又二初約內外出入破二約一多徧不徧破。

今初。

若有體者如汝以手自捏其體汝所知心為復內出為從外入若復內出還見身中若從外來先合見面阿難言見是其眼心知非眼為見非義佛言若眼能見汝在室中門能見不則諸已死尚有眼存應皆見物若見物者云何名死。

此正破妄心而乘便兼破妄眼也浮塵之眼不能有見緣影之心何能有知噫可以思矣。

二約一多徧不徧破。

阿難又汝覺了能知之心若必有體為復一體為有多體今在汝身為復徧體為不徧體若一體者則汝以手捏一支時四支應覺若咸覺者

控應無在若控有所則汝一體自不能成若多體者則成多人何體為汝若徧體者同前所控若不徧者當汝觸頭亦觸其足頭有所覺足應無知今汝不然。

先立四句然後一一破之初一體句謂四支共一心體故以咸覺為難設使咸覺則控無徧在今控既徧有所在則咸覺義墮而四支共一心體不成矣次多體句即是多心故是多人三徧體句謂一心滿於四支與前四支共一心體是同故亦同前所難四不徧句謂一心不能徧應故宜一處有知一處無知也今汝不然句總結四句皆非。

三結破。

是故應知隨所合處心則隨有無有是處。

六破轉計中間二初破泛計二破正計。

初中二初泛計二泛破。

今初。

阿難白佛言世尊我亦聞佛與文殊等諸法王子談實相時世尊亦言心不在內亦不在外如我思惟(若言在)內(則)無所見(若言在)外不(應)相知內無知故在內不成身心相知在外非義今相知故復內無見當在中間。

夫佛說心不在內亦不在外正即顯示心無體相亦無方隅無相不相故名實相也而阿難方認緣影則宛然有相可得其為幻妄甚矣然未的指何者為中故名泛計。

二泛破。

佛言汝言中間中必不迷非無所在今汝推中中何為在為復在處為當在身若在身者在邊非中在中同內若在處者為有所表為無所表無表同無表則無定何以故如人以表表為中時東看則西南觀成北表體既混心應雜亂。

以阿難但說中字義不分明須以在處在身二義定之故曰中必不迷非無所在也。

二破正計二初正計二正破。

今初。

阿難言我所說中非此二種如世尊言眼色為緣生於眼識眼有分別色塵無知識生其中則為心在。

阿難本意正計於此但此眼色為緣生於眼識二語義關四教若知正此因緣生識不屬邪因無因而此因緣所生之識無實體性無我我所即藏教義若知能生所生一總無性當體全空即通教義若分別緣生假名無量所謂眼識九緣生耳識惟從八乃至備明八識因轉果轉差別不同即別教義若知識性無源因於六種根塵妄出性識明知覺明真識妙覺湛然徧周法界含吐十虛無有方所但是循業發現說名緣生緣生之性即是實性所謂不變隨緣隨緣不變即圓教義或謂此是相宗不了義說蓋



未深求其致故也今阿難所計乃妄指緣影為心謂是根塵之所共生有體可得尚非藏教無實體性之義況通別圓義耶。

二正破。

佛言汝心若在根塵之中此之心體為復兼二為不兼二若兼二者物體雜亂物非體知成敵兩立云何為中兼二不成非知不知即無體性中何為相是故應知當在中間無有是處。

謂汝所計中間之心為復兼用根塵二法以為共體為復不兼根塵二法而另自有體耶此雙牒也破中先破兼二若兼二者則色塵之物與眼根之體互相雜亂而物終非如體之有知則知與無知到底成敵兩立云何可名為中次破不兼若兼二不成者則汝心體既非根之有知又非塵之不知將以何為體性體性尚無中有何相乎。

七破轉計無著二初轉計二破斥。

今初。

阿難白佛言世尊我昔見佛與大目連須菩提富樓那舍利弗四大弟子共轉法輪常言覺知分別心性既不在內亦不在外不在中間俱無所在一切無著名之為心則我無著名為心不。

無在無著義亦關於四教若言心惟假名毫無實體故無在無著即藏教義若言假名既空假法亦空心法俱空何在何著即通教義若言心無所在無所不在無所不在故無所著即別圓義今阿難堅執緣影為心而以為不在三處大似獼猴跳躑棲止無恒尚非藏教假名無實之義況別圓耶觀此三章方知語言雖同其旨碩異邪人說正法正法亦成邪末世借了義極談成自己僻解者類若此也。

二破斥。

佛告阿難汝言覺知分別心性俱無在者世間虛空水陸飛行諸所物象名為一切汝不著者為在為無無則同於龜毛兔角云何不著有不著有不可名無無相則無非無則相相有則在云何無著是故應知一切無著名覺知心無有是處。

阿難既認緣影為心則是另有一物但不著在一處耳故佛破云世間虛空水陸飛行諸所物象名為一切收無不盡汝既言一切不著則此不著之心為離一切而另有所在耶為別無所在耶此雙牒也先破無在云若別無所在則此心便同龜毛兔角云何猶得名為無著次破有在云若有一个不著者則便不可名無除是無相則可名無若其非無則便有相相既成有則決有所在又云何可名無著耶結破可知齊此已上是逐破妄執密顯真心即是破徧計執所謂繩上實無蛇也。

二顯示妙理兼破餘妄此顯依他起性體即圓成兼破依他非實如顯繩體即麻破其麻上定有繩之見也分文為三初總示萬法惟心二別就見精顯性三徧歷陰入處界會理。

初總示萬法惟心此文舊皆判屬破妄謂前是破妄心無所今方破妄心無體不知妄心惟其無體是以無所妄心空處全體即真是故前雖一往破妄已是密顯於真況今瑞表真常明示二本指諸法之惟心唱妙心之有體何非直顯真性至於咄破舊迷祇是破妄之餘陣耳故應以顯真為正破妄為傍也復分為二初正示二本不離一心二委示心體不同妄執。

初中二初當機申請二如來開示。

今初。

爾時阿難在大眾中即從座起偏袒右肩右膝著地合掌恭敬而白佛言我是如來最小之弟蒙佛慈愛雖今出家猶恃嬌憐所以多聞未得無漏不能折伏娑毗羅呪為彼所轉溺於淫舍當由不知真際所詣惟願世尊大慈哀愍開示我等奢摩他路令諸闡提墮彌戾車作是語已五體投地及諸大眾傾渴翹佇欽聞示誨。

未得無漏者不但未至漏盡亦未得初果無漏真明也以初果分證無漏得道共戒則雖未斷欲愛亦非淫呪之所能轉況前文七處妄執皆是見惑所攝舊云阿難先證初果恐未必然當以第三卷末圓悟藏性之時方為迹同初果故至第四卷中方云汝今已得須陀洹果耳真際者三德祕藏極則之理名為真際之家一心三止譬如能詣之路人見但舉奢摩他名便欲割裂分判不知圓名舉一即三也闡提此云斷善根彌戾車此云惡知見不知性具圓宗執定佛性三無二有即是斷佛界之善根總名為惡知見。

二如來開示二初瑞表真常二正示二本。

今初。

爾時世尊從其面門放種種光其光晃曜如百千日普佛世界六種震動如是十方微塵國土一時開現佛之威神令諸世界合成一界其世界中所有的一切諸大菩薩皆住本國合掌承聽。

將欲正顯常住真心性淨明體故先放光現瑞以表示之面門者六根都聚之處又是向背之所從分於此放光欲令眾生背塵合覺故也蓋眾生背覺合塵起諸妄計所以七處咸非如來背塵合覺妙契真常所以六根皆是如百千日者照萬法以無遺也六種震動者破昏瞶而令覺也十方開現合成一界者迷於妄則無同異中熾然成異悟其真則一切差別性無差別也菩薩皆住本國者不動法界也合掌承聽者咸契真源也瑞之所表全彰妙法利根之士觸目會心為不了者再申言辨耳。

六種震動謂動踊起震吼擊也前三屬形後三屬聲即表諸佛形聲兩益。

二正示二本。

佛告阿難一切眾生從無始來種種顛倒業種自然如惡叉聚諸修行人不能得成無上菩提乃至別成聲聞緣覺及成外道諸天魔王及魔

眷屬皆由不知二種根本錯亂修習猶如煮沙欲成嘉饌縱經塵劫終不能得云何二種阿難一者無始生死根本則汝今者與諸眾生用攀緣心為自性者二者無始菩提涅槃元清淨體則汝今者識精元明能生諸緣緣所遺者由諸眾生遺此本明雖終日行而不自覺枉入諸趣。

前已總明一切眾生生死相續皆由不知常住真心性淨明體用諸妄想此想不真故有輪轉然猶未曾分明說此真心妄想總無二體如麻之與蛇不離一繩今更申明二本不離一心使人不遺真以逐妄須了妄以歸真也一切眾生泛指迷真逐妄之流廣如下文七趣所列諸修行人別指厭妄求真之士廣如下文陰魔所明惡又西域果名此方所無聚者三必同生共成一聚以喻惑業苦三始終不相離也不成無上菩提指權教菩薩別成聲聞緣覺指藏通二乘餘皆可知此之二流雖復一是任迷一是趨悟賢愚迥然不同而未達真妄源頭無有始覺真智則一而已故總責云皆由不知二種根本也沙喻依他性上所起徧計執性饌喻依他性上所具圓成實性不捨徧計那獲圓成塵劫勤修總為唐喪可不慎哉攀者能緣之心即八種識各有見分緣者所攀之境即八種識各有相分依八種識之自證分起此見相二分是名依他起性不了此之心境惟是八識自證所現橫起我法二執是名用攀緣心為自性者即所謂妄認四大為自身相妄認六塵緣影為自心相等是也以此為無始生死根本者由不達心境悉無自性即是常住真心性淨明體所以凡夫起於貪著攀三界六塵之緣則為分段生死根本二乘起於厭惡別攀真諦涅槃之緣菩薩雙捨二邊別攀但中理性之緣則為變易生死根本也菩提者四種智德之果涅槃者三種斷德之果元清淨體者性本清淨不待修證而後淨也識精通指八識各自精了所謂自證分也元明總指八識所依一心所謂證自證分也然非分割一心以為八个證自證分亦非八識共只有一个證自證分良由心體離過絕非不可思議只此元明之體徧在八識八識各得其全以為證自識分如八人同觀一輪圓月行向八方各有全月隨八人去亦非分為八分亦非共看一月思之思之能生諸緣謂依此自證及證自證能成見相二分也見分具於四緣謂親因緣等無間緣所緣緣增上緣相分具於二緣謂親因緣增上緣也緣所遺者謂此自證證自證分既舉體幻成見相二分則自體便成隱沒如舉麻之全體成繩則人但見其為繩不復以為麻矣然既舉自證而為見相則見相無非自證如舉麻為繩繩即是麻今正指此即見相之自證以為菩提涅槃元清淨體故曰緣所遺者而下文云此見及緣元是菩提妙淨明體亦與此處同也指第八識即大圓鏡智菩提元清淨體指第七識即平等性智菩提元清淨體指第六識即妙觀察智菩提元清淨體指前五識即成所作智菩提元清淨體此則四智菩提亦是本具不同相宗權說謂是生因所生也指徧計本空我法自性了不可得如繩上本無蛇性即圓淨涅槃元清淨體指依

他如幻十界假名無量差別如麻可為繩即方便淨涅槃元清淨體指圓成本具法法全真如繩即是麻即性淨涅槃元清淨體所以二種根本不離一心悟見相惟自證譬如了繩即麻則是菩提涅槃迷見相為我法譬如於繩見蛇則成生死根本故曰遺此本明雖終日行而不自覺枉入諸趣此一經最要之關佛祖傳心之訣也舊解以攀緣心偏指六識必欲破除六識令盡則果中將何以為妙觀察智成所作智之體一可痛也以識精偏指第八必欲專用之以為體則是無量劫來生死本癡人認作本來人二可痛也況今文義本自彰灼而紛紛妄解誣罔經宗何為者乎。

二委示心體不同妄執四初重斥妄計非心二正示真心有體三委明分別無性四總斥從來誤執。

今初。

阿難汝今欲知奢摩他路願出生死今復問汝即時如來舉金色臂屈五輪指語阿難言汝今見不阿難言見佛言汝何所見阿難言我見如來舉臂屈指為光明拳曜我心目佛言汝將誰見阿難言我與大眾同將眼見佛告阿難汝今答我如來屈指為光明拳曜汝心目汝目可見以何為心當我拳曜阿難言如來現今徵心所在而我以心推窮尋逐即能推者我將為心佛言咄阿難此非汝心阿難矍然避座合掌起立白佛此非我心當名何等佛告阿難此是前塵虛妄相想惑汝真性由汝無始至於今生認賊為子失汝元常故受輪轉。

前塵虛妄相想正圓覺所謂六塵緣影是也六塵是識家相分今此但是六塵之影現於見分中者尚非識之見分況是自證證自證耶而誤認以為心非惟不是真心亦復不是妄心矣故直斥之曰此非汝心也若夫識之見分則靈明昭徹無體無相雖全在妄亦更無此影像可得故下文云含吐十虛寧有方所也是知阿難所計雖曰能推實則僅是所推影子決非真能推者以能推者實無體相可得故也後世不達即指此緣影以為六識其亦不知六識甚矣。

二正示真心有體。

阿難白佛言世尊我佛寵弟心愛佛故令我出家我心何獨供養如來乃至徧歷恒沙國土承事諸佛及善知識發大勇猛行諸一切難行法事皆用此心縱令謗法永退善根亦因此心若此發明不是心者我乃無心同諸土木離此覺知更無所有云何如來說此非心我實驚怖兼此大眾無不疑惑惟垂大悲開示未悟爾時世尊開示阿難及諸大眾欲令心入無生法忍於師子座摩阿難頂而告之言如來常說諸法所生唯心所現一切因果世界微塵因心成體阿難若諸世界一切所有其中乃至草葉縷結詰其根元咸有體性縱令虛空亦有名貌何況清淨妙淨明心性一切心而自(豈)無體(乎)。

此阿難疑心是無而如來答心有體也由其久執緣影故擘頭一奪番疑斷滅詎思只此怖斷滅者還可斷滅得否入無生法忍者入字約脩證言

無生法約理性言忍字約地位言無生法性終始無殊約入約忍則始於名字終於究竟也此是第一番徹底顯性之文妙則中道法身淨則解脫俗諦明則般若真諦三德祕藏可謂和盤托出矣性一切心者猶云徧為一切心之本性。

三委明分別無性。

若汝執恠分別覺觀所了知性必為心者此心即應離諸一切色香味觸諸塵事業別有全性如汝今者承聽我法此則因聲而有分別縱滅一切見聞覺知內守幽閑猶為法塵分別影事我非敕汝執為非心但汝於心微細揣摩若離前塵有分別性即真汝心若分別性離塵無體斯則前塵分別影事塵非常住若變滅時此心則同龜毛兔角則汝法身同於斷滅其誰修證無生法忍即時阿難與諸大眾默然自失。

此兩番縱奪以明分別無自性也初十六字是總牒執恠者固執而不捨也所了知者意顯彼之所執緣影雖自以為是能了知實則但是所了知者非真能了知也此心即應至別有全性是初一番縱如汝今者至分別影事是初一番奪不惟聽法時之分別全因聲有縱令六根不緣外塵內守幽清閒曠境界仍是獨頭意識所緣內法塵境而已此則從未到定至非非想皆是法塵分別影事所攝今時闇證謬謂是本來面目空劫前事威音那畔向上鼻孔亦太癡矣次我非敕汝至即真汝心是第二番縱言我既不許汝謬計為心亦不敕汝執為非心以心外無法則此分別塵影亦是唯心所現因心成體之物故執為心是認賊為子執為非心是離波求水皆不可也若分別性下是第二番奪若決定執此為心則心反成斷滅而法界修證俱不可得矣此大眾所以不知下落而默然自失也。

四總斥從來誤執。

佛告阿難世間一切諸修學人現前雖成九次第定不得漏盡或阿羅漢皆由執此生死妄想誤為真實是故汝今雖得多聞不成聖果。

九次第定者四禪四空并滅受想定為第九也前之八定惟是有漏從有頂處遊觀無漏能令染末那相應之受想伏而不行故名滅受想定三果聖人能入此定亦名非學非無學定以其伏第七識俱生我執故名非學以出定時非非想天一分微細我愛猶存故名非無學也由此非非想愛未斷所以不得漏盡成阿羅漢而非非想愛亦即是此生死妄想而已又復應知生死妄想本無真實如繩本非蛇凡夫誤以為真實而堅執之故有三界分段生死如乞丐之喜以為蛇二乘誤以為真實而苦斷之故有出界變易生死如孩孺之怖以為蛇惟圓頓行人了達妄想無性則不生貪著不須斷除而狂心頓歇歇即菩提矣訶云不成聖果明知未證初果舊云證初果者謬也。

二別就見精顯性二初領旨哀請二正垂開示。

今初。

阿難聞已重復悲淚五體投地長跪合掌而白佛言自我從佛發心出家恃佛威神常自思惟無勞我修將謂如來惠我三昧不知身心本不相代失我本心雖身出家心不入道譬如窮子捨父逃逝今日乃知雖有多聞若不修行與不聞等如人說食終不能飽世尊我等今者二障所纏良由不知寂常心性惟願如來哀愍窮露發妙明心開我道眼。

子譬始覺父譬本覺迷本覺而起妄覺妄覺從本覺生義之如子只此妄覺就是始覺之性但以背覺合塵譬以捨父逃逝而枉受貧窮若能背塵合覺則客作賤人即長者真子矣二障者一煩惱障即是見思二所知障亦名智障即無明塵沙通而言之二皆可稱煩惱見思是界內煩惱無明塵沙是界外煩惱二皆可名智障見思障一切智塵沙障道種智無明障一切種智別而收之見思招感分段生死煩惱義強塵沙無明覆權實理障智義強也由其不知寂常心性所以妄被二障所纏若達心性寂常則二障亦本寂常矣故今但求顯發其本妙明心則道眼自開也。

二正垂開示二初現瑞許說二正示見性。

今初。

即時如來從胸卍字涌出寶光其光晃昱有百千色十方微塵普佛世界一時周徧徧灌十方所有寶刹諸如來頂旋至阿難及諸大眾告阿難言吾今為汝建大法幢亦令十方一切眾生獲妙微密性淨明心得清淨眼。

從胸卍字涌出寶光者表示寂常心性本有光明也妙心真體雖不在內而內亦無所不在是故達法界之全體一塵者即一塵而全體法界故得光流無外非妄計之心可擬議也其光晃昱有百千色者表示一念心中具足百界千如實相真明也普佛世界一時周徧者表示此心本自豎窮橫徧也徧灌諸如來頂者表示諸佛所證頂法不過證此心體也旋至阿難及諸大眾者表示阿難大眾同具此心與十方諸佛元平等也妙微密性淨明心者不可思議故曰妙真妄同體故曰微始終一致故曰密垢不能染曰性淨暗不能昏曰性明此之心體雖復人人本有迷時不知名之為失從迷歸悟名之為獲得清淨眼者永離眚翳了了見佛性也由獲此心妙微密義則無明翳障本空佛眼清淨由獲此心性淨之義則塵沙翳障本空法眼清淨由獲此心性明之義則見思翳障本空慧眼清淨又獲此心妙微密義得知能障所障體是法界獲此心性淨之義二障圓消獲此心性明之義五眼圓發也。

二正示見性十初直指見性是心非眼二約客塵顯見性不動三約觀河顯見性無遷四約垂手顯見性無減五約標指顯見性無還六約周徧顯見性非物七約無是非是顯見性惟真八約外道世諦對簡顯見性非因緣自然九約二妄合明顯見性非見十破和合不和合餘疑顯見性離過絕非法爾現證問曰十番顯見創自交光今既極破其說何得承用答曰寂音合論謂如來示阿難真見文有九段已啟其端交光巧取用之幽溪

亦以十義顯見正是公心不掩他長有何過咎然今十段仍與三家稍別讀者詳之。

初中二初以拳例見定其常情二引例破執正顯見性。

今初。

阿難汝先答我見光明拳此拳光明因何所有云何成拳汝將誰見阿難言由佛全體閻浮檀金杔如寶山清淨所生故有光明我實眼觀五輪指端屈握示人故有拳相佛告阿難如來今日實言告汝諸有智者要以譬喻而得開悟阿難譬如我拳若無我手不成我拳若無汝眼不成汝見以汝眼根例我拳理其義均不阿難言唯然世尊既無我眼不成我見以我眼根例如來拳事義相類。

閻浮檀樹名也或云無翻此方所無或翻勝金果汁入水沙石成金此金杔然有光以喻佛身光明清淨也。

二引例破執正顯見性。

佛告阿難汝言相類是義不然何以故如無手人拳畢竟滅彼無眼者非見全無(猶云非全無見)所以者何汝試於途詢問盲人汝何所見從諸盲人必來答汝我今眼前惟見黑暗更無他矚以是義觀前塵自暗見何虧損阿難言諸盲眼前唯覩黑暗云何成見佛告阿難諸盲無眼惟觀黑暗與有眼人處於暗室二黑有別為無有別如是世尊此暗中人與彼羣盲二黑較量曾無有異阿難若無眼人全見前黑忽得眼光還於前塵見種種色名眼見者彼暗中人全見前黑忽獲燈光亦於前塵見種種色應名燈見若燈見者燈能有見自不名燈又則燈觀何關汝事是故當知燈能顯色如是見者是眼非燈眼能顯色如是見性是心非眼(此中三个前塵皆指浮塵眼根不指色塵)。

此直指見性以為真心也人妄謂見是肉眼心是緣影孰知肉眼決不能見緣影決不是心人謂眼在面上心在身中判然兩物孰知面上之眼非眼身中之心非心而真心真眼總惟一體哉故前七處破緣影之非心今此文破肉眼之無見是妄計之心目總無所在也又今明見性即心則前明一切唯心亦可云一切唯見是一體之心目總無所不統也當知此中所指盲而不盲之見性即是下文無動搖無舒卷不皺不變妙明真精不可還不是物無舒縮無斷續無是非是非自然非因緣非見聞覺知非和合非不和合之見性業已徹底道破但因此性久墮依他境中當機不能徹底領會故須更加九番精辨而金沙始了然耳。

二約客塵顯見性不動二初默請二正示。

今初。

阿難雖復得聞是言與諸大眾口已默然心未開悟猶冀如來慈音宣示合掌清心佇佛悲誨。

但聞見性是心尚自不知見性寂常妙明之義所以未悟此蓋但聽法音從語生解而不能直下返觀故也。

二正示三初徵名驗解二現相證成三結會責失。

初又三初如來問二陳那答三如來印可。

今初。

爾時世尊舒兜羅綿網相光手開五輪指誨勅阿難及諸大眾我初成道於鹿園中為阿若多五比丘等及汝四眾言一切眾生不成菩提及阿羅漢皆由客塵煩惱所誤汝等當時因何開悟今成聖果。

鹿園地名即世尊初轉法輪處也阿若多此云解即佛為憍陳那所印之名也五比丘者一阿濕婆此云馬勝二跋提此云小賢二拘利亦云即摩訶男四憍陳那此云火器五十力迦葉此云飲光前三是佛父族後二是佛母族佛初出家時父王遣此五人侍衛佛先於雪山苦行三人畏苦行者即散去後受牧女乳糜之供二人樂苦行者復散去共在鹿園別修異道佛成道五七後方往度之三轉四諦法輪陳那最初得解故名阿若多等五比丘也客塵煩惱義關四教今言鹿園初唱似屬小乘實則圓音妙詮隨人異解況今借此以顯寂常斷斷不可偏屬三藏請略申之三界依正總名客塵即是苦諦煩惱即集諦不為所誤即是道諦客塵煩惱永滅所顯涅槃名為主空即是滅諦此藏教義也客是主家之客塵是空中之塵何必滅客塵而後見主空但不為所誤則無煩惱此通教義也客塵無量同居方便實報依正皆名客塵煩惱無量見思塵沙無明皆名煩惱用無量道滅無量客塵煩惱方顯無量主空佛性此別教義也主是客人之主客是主人之客以客歸主則無客非主以主殉客則無主非客空是塵相之空塵是空中之塵隨緣不變則性塵真空不變隨緣則性空真塵此圓教義也今經雖借鹿園證成實惟為顯圓義試於九番一一審玩自得其旨此章以佛手開合為客阿難頭動為塵以見無舒卷動搖為主空然頭手是見家之頭手見性是頭手處之見性此無是非是之一徵也次章以自童至耄面皺為客髮白為塵以見性不皺不變為主空然非於生滅之外另有無生滅性而即此無生滅性又復舉體捨生趣生此無是非是之二徵也次章以色心諸緣及心所使諸所緣法乃至昏擾擾相為客塵以妙明真心譬如澄清百千大海者為主空然心外無法海外無漚此無是非是之三徵也次章以諸可還者為客塵無所還者為主空然由無所還之見性方見諸可還相亦非離於諸可還相之外另有不可還之見性可指此無是非是之四徵也次章以物類差別為客見性無殊為主大小內外為塵見無舒縮為空然因差別方顯無差因於無差方見差別又空體本無方圓方圓不離空體此無是非是之五徵也次章以見與見緣并所想相為客塵以菩提妙淨明體為主空方乃直唱無是非是之言以顯前來五番并初番直指見性是心無非明此菩提妙淨明體也次章以因緣自然不因緣不自然皆為客塵以無非不非無是非是離一切相即一切法為主空又次章以明暗塞空見聞覺知俱為客塵以見不能及者為主空又次章以和合不和合俱為客塵以非和合非不和合而為主空見



性既爾法法皆然然後徧歷陰入處界會歸藏性當知但是廣略之殊而主空之性更無二也以生滅去來為客為塵以常住妙明不動周圓為主為空從始至終無非圓頓更不可作前淺後深解釋誣罔經宗願讀經者思之擇之由不達三界依正唯是客塵誤起見思煩惱所以不成阿羅漢果由不達實報方便依正亦是客塵誤起無明塵沙煩惱所以不成無上菩提問曰舊皆以客塵喻見思今何以喻依正答曰依正是依他起性可喻客塵見思是徧計執性毫無自體可得非可以客塵喻也且見思則須斷盡方證涅槃客塵豈須斷盡方顯主空耶。

二陳那答。

時憍陳那起立白佛我今長老於大眾中獨得解名因悟客塵二字成果世尊譬如行客投寄旅亭或宿或食宿事畢俶裝前途不遑安住若實主人自無攸往如是思惟不住名客住名主人以不住者名為客義又如新霽清暘升天光入隙中發明空中諸有塵相塵質搖動虛空寂然如是思惟澄寂名空搖動名塵以搖動者名義塵義。

三界之中無一法能停住無一法不搖動皆客塵也悟其為客為塵故不起煩惱而成聖果阿難一向妄執緣影為心正是迷客塵而起煩惱耳。

三如來印可。

佛言如是。

只此一喻四教俱通所以印成之也。

二現相證成又二初開合寶掌證成客與主義二飛光動頭證成塵與空義。

今初。

即時如來於大眾中屈五輪指屈已復開開已又屈謂阿難言汝今何見阿難言我見如來百寶輪掌眾中開合佛告阿難汝見我手眾中開合為是我手有開有合為復汝見有開有合阿難言世尊寶手眾中開合我見如來手自開合非我見性有開有合佛言誰動誰靜阿難言佛手不住而我見性尚無有靜誰為無住佛言如是。

對不住方有住名見性既無不住又豈有住住即靜也住與不住雙遣方是主義故佛隨印許之。

二飛光動頭證成塵與空義。

如來於是從輪掌中飛一寶光在阿難右即時阿難迴首右盼又放一光在阿難左阿難又則迴首左盼佛告阿難汝頭今日因何搖動阿難言我見如來出妙寶光來我左右故左右觀頭自搖動阿難汝盼佛光左右動頭為汝頭動為復見動世尊我頭自動而我見性尚無有止誰為搖動佛言如是。

對動說止見既無動又豈有止動止雙遣方是空義故佛亦印許之。

三結會責失二初結會二責失。

今初。

於是如來普告大眾若復眾生以搖動者名之為塵以不住者名之為客汝觀阿難頭自動搖見無所動又汝觀我手自開合見無舒卷。

謂眾生若能以一切搖動者皆名為塵以一切不住者皆名為客如頭之動搖塵也見無所動空也手之開合客也見無舒卷主也則不被客塵所誤不起種種煩惱而菩提羅漢皆可成矣問曰此經云頭自動搖見無所動手自開合見無舒卷乃六祖則云不是風動不是幡動仁者心動如何會通答曰此經云見無舒卷動搖者直指真心不墮妄境所謂離一切相為阿難疑心是無而言之也祖云風幡只是心動者直指萬境不離一心所謂即一切法為二僧執境是有而言之也由真心不墮妄境故下文如來藏一切俱非之義善成由萬境不離一心故下文如來藏一切俱即之義善成雖有二義藏性體一惟其離一切相方能即一切法惟其即一切法所以離一切相若達此離即離非是即非即之體依悉檀說則二俱妙藥若不達理體偏執二說則二俱有過矣。

二責失。

云何汝今以動為身以動為境從始洎終念念生滅遺失真性顛倒行事性心失真認物為己輪迴是中自取流轉。

謂一切動搖不住之物皆是客塵原非實身實境奈何以動為實有之身以動為實有之境而從始洎終念念隨其生滅遺失如空如主之真性一味顛倒行事辨體性於自心既失其真反認客塵外物以為自己所以於本無輪迴心性之中妄見輪迴乃是自取流轉更無他因也。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第一文句

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第二文句

唐天竺沙門般刺密諦 譯經

明菩薩沙彌古吳智旭 文句

明菩薩比丘溫陵道昉 參訂

三約觀河顯見性無遷三初請問二說示三領悟初又二初阿難密請二匿王顯問。

今初。

爾時世難及諸大眾聞佛示誨身心泰然念無始來失却本心妄認緣塵分別影事今日開悟如失乳兒忽遇慈母合掌禮佛願聞如來顯出身心真妄虛實現前生滅與不生滅二發明性。

前聞佛訶緣影非心已自矍然更聞離塵斷滅咸皆自失今知見性本無動搖舒卷故身心泰然也念無始來三句領上破妄之益追責前非今日開悟三句領上顯見之益慶幸新得前以父喻本覺子喻始覺今以母喻如來乳喻法味也合掌禮佛已下正是心念密請以如來上文具具有身境生滅失真流轉之責而猶未知只此身心之中云何是真如何是妄何者是虛何者是實何者現前生滅何者現前即不生滅何故全真是妄全實是虛全不生滅是生滅發明世間諸性何故全妄即真全虛即實全生滅即不生滅發明出世間性此則金沙難辨水乳奚分自非如來誰能顯出故必更約八番研示乃至廣歷四科徧融七大斯義方得究竟明了當知密請之文雖在此間所請之意貫於二卷三卷矣。

二匿王顯問。

時波斯匿王起立白佛我昔未承諸佛誨勅見迦旃延毗羅胝子咸言此身死後斷滅名為涅槃我雖值佛今猶狐疑云何發揮證知此心不生滅地今此大眾諸有漏者咸皆願聞。

前文借客顯主借塵顯空空即是寂主即是常則已備顯寂常心性但時流久習斷滅戲論故於見無動搖卷舒之處寂義雖知常義未領今更躡此為開端也迦旃延及毗羅胝子二外道名梵語涅槃此翻滅度本是超脫生死之名彼人邪計謂死後斷滅無復苦樂即名滅度撥無二世因果大邪見也。

二說示二初明身有遷變二明性無生滅。

今初。

佛告大王汝身現在今復問汝汝此肉身為同金剛常住不朽為復變壞世尊我今此身終從變滅佛言大王汝未曾滅云何知滅世尊我此無常變壞之身雖未曾滅我觀現前念念遷謝新新不住如火成灰漸

漸消殞殞亡不息決知此身當從滅盡佛言如是大王汝今生齡已從衰老顏貌何如童子之時世尊我昔孩孺[勝-力+天]膚潤澤年至長成血氣充滿而今頹齡迫於衰耄形色枯悴精神昏昧髮白面皺逮將不久如何見比充盛之時佛言大王汝之形容應不頓朽王言世尊變化密移我誠不覺寒暑遷流漸至於此何以故我年二十雖號年少顏貌已老初十歲時三十之年又衰二十於今六十又過於二觀五十時宛然強壯世尊我見密移雖此殞落其間流易且限十年若復令我微細思惟其變寧惟一紀二紀實為年變豈惟年變亦兼月化何直月化兼又日遷沉思諦觀剎那剎那念念之間不得停住故知我身終從變滅。

始生曰孩稍長曰孺皮表名膚文理名[勝-力+天]二十三十曰長成七十曰衰老八十九十曰耄今六十二已近衰老故名為迫逮及也言死期將及也殞落者遷謝之義紀者一十二年即所謂且限十年變其文耳剎那者最短之時一念具九十剎那一剎那中有九百生滅非精細觀察不能知也故曰悟無生者方見剎那此一段文可與人命呼吸為註脚亦可與四運觀心作先容真實為生死者讀此必當惕然。

二明性無生滅。

佛言大王汝見變化遷改不停悟知汝滅亦於滅時汝知身中有不滅耶波斯匿王合掌白佛我實不知佛言我今示汝不生滅性大王汝年幾時見恒河水王言我生三歲慈母攜我謁耆婆天經過此流爾時即知是恒河水佛言大王如汝所說二十之時衰於十歲乃至六十月月歲時念念遷變則汝三歲見此河時至年十三其水云何王言如三歲時宛然無異乃至於今年六十二亦無有異佛言汝今自傷髮白面皺其面必定皺於童年則汝今時觀此恒河與昔童時觀河之見有童耄不王言不也世尊佛言大王汝面雖皺而此見精性未曾皺皺者為變不皺非變變者受滅彼不變者元無生滅云何於中受汝生死而猶引彼末伽梨等都言此身死後全滅。

此正於現前生滅身中顯出真實不生滅性也變化密移客也髮白面皺塵也而如主如空之見性不皺不變性無生滅奈何溺於斷見而不自覺悟哉末伽梨亦外道名與前二種外道皆計斷滅者也問曰今有老眼昏華觀水不辨清濁者又云何通答曰若領前文盲人見暗之喻則不須此問矣故今文中不惟說見精二字必云性未曾皺以精猶帶妄明昧或殊性不可改終非斷滅故耳細心體會則見見非見之旨思過半矣。

三領悟。

王聞是言信知身後捨生趣生與諸大眾踊躍歡喜得未曾有。

捨生趣生且約破於外道斷見而言之也又復應知正生滅中性不生滅而此不生滅性即舉全體而捨生趣生已顯隨緣不變不變隨緣之妙否則仍是一分無常一分常矣。

四約垂手顯見性無減二初疑問二示答。

今初。

阿難即從座起禮佛合掌長跪白佛世尊若此見聞必不生滅云何世尊名我等輩遺失真性顛倒行事願興慈悲洗我塵垢。

如來所指元無生滅乃是見聞之性喻如大海全體阿難所計見聞之用依舊局在身中喻如大海一漚先須知此問端下落方知下文答在問處。

二示答二初順世立喻二正以法合。

今初。

即時如來垂金色臂輪手下指示阿難言汝今見我母陀羅手為正為倒阿難言世間眾生以此為倒而我不知誰正誰倒佛告阿難若世間人以此為倒即世間人將何為正阿難言如來豎臂兜羅綿手上指於空則名為正佛即豎臂告阿難言若此顛倒首尾相換諸世間人一倍瞻視。

此先立同喻以為法說張本也舊注喚正為倒喚倒為正先與世人苦諍一番全無道理又與下文法合之處毫不相應極為不通交光破之甚快蓋阿難與佛俱惟順於世間但取臂之雖倒不失人所易明心之雖倒不失人所難曉以易例難而已若此顛倒等者意謂均此一手臂也上指則名為正何曾增一絲毫下指便名為倒亦何曾減一絲毫不過是首尾相換而已此乃世間人一倍瞻視極其明白者也故下文即以法合文理俱暢矣母陀羅手此云印手一倍猶言明白更加明白。

二正以法合三初直舉法合二勅令諦觀三備明倒因。

今初。

則知汝身與諸如來清淨法身比類發明如來之身名正徧知汝等之身號性顛倒。

承上而言手既如此則知汝身佛身亦可以比類發明矣如來之身名正徧知者譬如手雖無增但上指於空則頭是頭尾是尾舉世皆以為正也汝等之身號性顛倒者譬如手雖無減但垂臂下指則頭作尾尾作頭舉世皆以為倒也此但直爾法合未出所以顛倒之相故下文且令諦觀。

二勅令諦觀。

隨汝諦觀汝身佛身稱顛倒者名字何處號為顛倒於時阿難與諸大眾瞪眎瞻佛目睛不瞬不知身心顛倒所在。

手之顛倒易知身之顛倒難見所以勅令諦觀意欲其恍然自悟而積迷既久故不知也。

三備明倒因又二初示無倒性二示顛倒相。

今初。

佛興慈悲哀愍阿難及諸大眾發海潮音徧告同會諸善男子我常說言色心諸緣及心所使諸所緣法唯心所現汝身汝心皆是妙明真精

妙心中所現物。

海潮音者應機而發猶如大海潮不無限又其音圓徧猶如海潮普徧圓滿也此是第二番徹底顯性之文以阿難不達現前一念見聞之性本自豎窮橫徧量若虛空亦無虛空之相而固認藐爾身心不知身心但是心中所現之物非能現也故今直指之曰我常說言色心諸緣及心所使諸所緣法惟是汝今現前一念見聞之心所現汝所謂身汝所謂心皆此妙明真精妙心中所現之物耳以吾人現前一念見聞之性離名絕相故曰妙洞徹虛靈故曰明體無偽妄故曰真性無雜染故曰精合此四義不可思議故曰妙心也色即十一色法心即八識心王諸緣即所謂心法四緣生色法二緣生等心所使即五十一心所法諸所緣法即二十四種不相應行乃至世出世間一切諸法也此等諸法皆唯現前一念見聞之心所現此現前一念見聞之心即是妙明真精妙心非同阿難等惑在身內昏擾擾相之心也達此現前一念見聞之心無法不現則首是首尾是尾如手上指雖無所增舉世皆以為正此如來之身所以為正徧知也。

二示顛倒相。

云何汝等遺失本妙圓妙明心寶明妙性認悟中迷晦昧為空空晦暗中結暗為色色雜妄想相為身聚緣內搖趣外奔逸昏擾擾相以為心性一迷為心決定惑為色身之內不知色身外泊山河虛空大地咸是妙明真心中物譬如澄清百千大海棄之惟認一浮漚體目為全潮窮盡瀛渤汝等即是迷中倍人如我垂手等無差別如來說為可憐愍者。

謂此現前見聞心性不假修證故名本妙寂而常照故名圓妙明心照而常寂故名寶明妙性只今現現成成無餘無欠云何汝等不肯體認乃覲面而遺失之反於此本悟體中僅僅認取一點迷情遂將此本覺性海晦昧而成頑空於空昧中結暗而為幻色以此幻色夾雜迷情妄想隨所想相以之為身聚集妄想緣氣於內搖蕩趣逐外境而奔馳騰逸喚此昏擾擾相以為心性而不知其實非心性也一迷此以為心則決定惑為色身之內而不知此色身外泊山河虛空大地咸是我現前一念妙明真心中物也昏擾擾相等者迷妙明心故舉體成昏迷明妙性故舉體擾擾迷本妙心性故舉體惑為色身之內不知汝自妄認昏者為心而現前圓妙明心元未嘗昏汝自妄認擾者為心而現前寶明妙性元未嘗擾汝自妄認身內為心而現前本妙心性元非在內試詳味前文盲人見暗乃至後文覺非昏中諸義當自得之譬如大海雖舉體成漚而海體何曾減夫但上文如來所拈現前見性正指大海全體而阿難只今所計見聞必不生滅仍復局在身中正如一浮漚體夫認一浮漚已<sub>是</sub>迷情目此一漚為全潮瀛渤豈非迷中之迷此正首尾倒置之甚如我垂手向下雖無所減而舉世皆以為倒矣豈不可憐愍哉然認悟中迷意稍難解今更以兩義釋之一約無始無明二約現前觀照一約無始者本覺之體名之曰悟真如不

守自性不覺念起而有無明名悟中迷因明立所自體轉成頑空相分故言晦昧為空覺明空昧相待生搖便有風大乃至四大等具如第四卷中所明故言結暗為色妄想攬取少分四大以為自身便有十二類生差別故言想相為身餘皆可知二約現前者若一念觀智分明則本妙圓妙明心寶明妙性觀體全彰名之為悟此時並無虛空四大身心等相可得若一念失於觀炤即復舉體成迷而空色身心俄然幻現所謂晦昧為空等也又復應知若無無始無明則無現前一念若離現前一念亦別無無始無明故此二義只成一義祇要阿難大眾識取現前見聞之性不墮迷情而已狂心頓歇歇即菩提一念相應一念佛豈更有無始無明積聚處所可追取而斷之耶學者不可不知。

五約標指顯見性無還二初陳請二開示。

今初。

阿難承佛悲救深誨垂泣叉手而白佛言我雖承佛如是妙音悟妙明心元所圓滿常住心地而我悟佛現說法音現以緣心允所瞻仰徒獲此心未敢認為本元心地願佛哀愍宣示圓音拔我疑根歸無上道。

大凡久執緣影既不能全體放下則於妙明見性必不能直下承當此是但聽說法不知反觀心性之通病也惟其不肯反觀心性仍計緣心實能聽法而不知緣影無性決無聽法功能能聽法者即是本元心地之力用耳。

二開示二初以喻總明二就體別簡。

今初。

佛告阿難汝等尚以緣心聽法此法亦緣非得法性如人以手指月示人彼人因指當應看月若復觀指以為月體此人豈惟亡失月輪亦亡其指何以故以所標指為明月故豈惟亡指亦復不識明之與暗何以故即以指體為月明性明暗二性無所了故汝亦如是。

意謂緣影之心的不能聽法而汝等尚妄以為能聽法耶既妄計緣心能聽則并我所說之法亦為塵緣而非得法性如人觀指終不得月矣結中云汝亦如是者應以法合之曰今佛以聲音指示汝等見性汝等因我說法當應反觀自己見性若復分別法音以為見性汝等豈惟亡失見性亦亡法音何以故以法音聲為見性故豈惟亡此法音亦復不識誰是有知誰是無知何以故即以法音緣影為是有知而能聽法如以指為明而真能聽法之妙明心反未敢認為本元心地如以月為暗矣豈不謬哉此中總以月喻見性指喻法音觀指之影喻緣心也。

二就體別簡二初簡緣心可還如觀指影二示見性無還如天上月。

初中二初近就音聲分別以明無性二廣歷諸法分別以示可還。

今初。

若以分別我說法音為汝心者此心自應離分別音有分別性(方可名為汝心)譬如有客寄宿旅亭暫止便去終不常住而掌亭人都無所去名

為亭主(今)此(分別音者)亦(復)如是若(使)真(是)汝心則無所去云何(今乃)離聲(更)無分別(之)性(與掌亭人不相似耶)。

此中初二句是縱詞譬如下是設喻此亦如是下是以法合而奪之也。

二廣歷諸法分別以示可還。

斯則豈惟聲分別心分別我容離諸色相無分別性如是乃至分別都無非色非空拘舍離等味為冥諦離諸法緣無分別性則汝心性各有所還云何為主。

此極言一切分別皆無自性皆是可還而決不可誤認為主也承上文言斯則豈惟因聲而有分別之心毫無自性即汝分別我三十二相妙容之心離諸色相亦更無分別性如是乃至分別香味觸法之心離彼香味觸法亦更無分別性縱令分別彼都無非色非空境界拘舍離等所味為冥諦者亦即以此冥諦而為法緣若離此冥諦法緣亦更無分別性也繇此言之分別聲者還之於聲分別色者還之於色乃至分別冥諦者還之於冥諦汝若欲認此分別以為心性則汝心性各有所還云何為主耶此文必須如此消釋方有著落舊解誤以分別都無四字為都無分別謬云既破分別兼破無分別不知無分別有何過咎而忽破之且冥諦正屬分別見惑所攝何嘗是無分別耶文理不通可歎可恨今謂都無二字是其所分別境非色非空四字即是都無註脚此非色非空實是自心現量境界繇彼外道邪見分別不達惟心所以昧之為冥諦耳。

二示見性無還如天上月又二初承責咨請二正示無還。

今初。

阿難言若我心性各有所還則如來說妙明元心云何無還惟垂哀愍為我宣說。

二正示無還又三初就月喻顯法體二以可還顯不還三結不還是本心。

今初。

佛告阿難且汝見我見精明元此見雖非妙精明心如第二月非是月影。

此直指現在見精如天上月不同緣塵分別之如月影也但以見為能見佛為所見於一體中妄成見相二分猶如捏目妄見二月不得即名之為妙精明心若達能所不二惟一真心則如來藏性觀體無遺矣二以可還顯不還。

汝應諦聽今當示汝無所還地阿難此大講堂洞開東方日輪升天則有明曜中夜黑月雲霧晦暝則復昏暗戶牖之隙則復見通牆字之間則復觀壅分別(猶言差別)之處則復見緣頑虛之中徧是空性鬱[土\*孛]之象則紆昏塵澄霽斂氛又觀清淨阿難汝咸看此諸變化相吾今各還本所因處云何本因阿難此諸變化明還日輪何以故無日不明明(之本)因屬日是故還(之於)日暗還黑月通還戶牖壅還牆字緣還分



別(亦是差別之義)頑虛還空鬱[土\*亨]還塵清明還霽則諸世間一切所有(總)不出(於)斯類汝(今)見(此)八種(之)見精明於當欲誰還何以故若還於明則不明時無復見暗(今)雖明暗等種種差別(而)見(總)無差別(豈可還乎)。

見無差別正顯與八種塵緣不同故終不可還也。

三結不還是本心。

諸可還者自然非汝不汝還者非汝而誰則知汝心本妙明淨汝自迷悶喪本受輪於生死中常被漂溺是故如來名可憐愍。

言八種塵緣之可還者既自然非汝則此見精明性不容汝有所還者非是汝之本元心地而是誰哉此心不可思議故本妙此心能見八種故本明此心不是八種故本淨而今汝自迷悶反不敢認為本元心地所以喪本受輪枉漂溺於生死海也大似演若迷頭認影豈不深可憐愍。

六約周徧顯見性非物二初示無差別義二示無大小義交光於此分作二番或復於此分作三番總因不知阿難問處著落故於答處自多鹵莽而分作三番者尤為穿鑿可笑。

初中二初問二答。

今初。

阿難言我雖識此見性無還云何得知是我真性。

須知阿難此時仍未全捨緣心所以聽佛法音不能直下反觀自性却於法音之上變成一段昭昭靈靈光景現在目前喚作見性所以不敢謂是我之真性不知設有昭昭靈靈一段光景使是物件而非見性矣故佛以非物破之。

二答中三初約迷悟明無差而差二約自他明差而無差三正示見性非物。

今初。

佛告阿難吾今問汝今汝未得無漏清淨承佛神力見於初禪得無障礙而阿那律見閻浮提如觀掌中菴摩羅果諸菩薩等見百千界十方如來窮盡微塵清淨國土無所不矚眾生洞視不過分寸。

阿那律此云無貧天眼第一徹見大千故觀閻浮如掌果也菴摩羅此方所無或翻難分別以生熟難分故此段文意為顯見性惟一迷悟天殊然迷悟雖殊見性無二洞視分寸之見性即是窮盡國土之見性譬如一星之火便可燎原無奈眾生自局迷情而此見性的是各各自具之真性也。

二約自他明差而無差。

阿難且吾與汝觀四天王所住宮殿中間徧覽水陸空行雖有昏明種種形像無非前塵分別留礙汝應於此分別自他今吾將汝擇於見中誰是(汝之)我體誰為物象阿難極汝見源從日月宮是物非汝至七金山周徧諦觀雖種種光亦物非汝漸漸更觀雲騰鳥飛風動塵起樹木

山川草芥人畜咸物非汝阿難是諸近遠諸有物性雖復差殊同汝見精清淨所矚則諸物類自有差別見性無殊此精妙明誠汝見性。

分別自他者物是他而非自見是自而非物也極汝見源者且就彼之見精分量邊際而言之也此段文意正顯種種有差別者是物是他清淨見精無差別者非物非他即真汝性所以酬其云何得知是我真性之問也。

三正示見性非物。

若見是物則汝亦可見吾之見若同見者名為見吾吾不見時何不見吾不見之處若見不見自然非彼不見之相若不見吾不見之地自然非物云何非汝又則汝今見物之時汝既見物物亦見汝體性紛雜則汝與我并諸世間不成安立阿難若汝見時是汝非我見性周徧非汝而誰云何自疑汝之真性性汝不真取我求實。

此正懸知阿難意中誤認昭昭靈靈之物以為見性故躡而破之也文有三節初若見是物下以見既是物物應可見破之次又則汝今下以見既是物物亦能見破之三阿難若汝見時下雙承二義結屬當人也。

初文意者若使此見不是汝性而是一物者則汝之見既是一物佛之見亦是一物而汝亦可見佛之見矣又汝若但以與佛同見前物者即名為見佛之見則佛見時既見佛見之處佛不見時何不亦見佛不見之處乎蓋彼既謬謂見是一物則佛放出此一物時見其放在眼前佛收拾此一物時亦當見其收拾在一處也又若妄謂見有一个佛不見處此則但是汝不見處自然非彼如來分中不見之相矣豈可以汝妄心中所想不見之相謂是如來不見之相哉如此展轉破竟方結示云若汝實不見佛不見之地則此見性自然不是昭昭靈靈之一物云何而非汝性耶次文意者又若妄計見是一物則物亦當能見是則汝今見物之時汝既見物物亦見汝物體見性紛然雜亂不知誰能誰所誰自誰他誰為正報誰為依報破壞世諦法相則汝與我并諸世間不成安立又豈有是理哉此繇阿難全迷見性認作一物故得以此破之若達一切惟心則境智互照便成四句法門深顯第一義諦而世諦法相仍無破壞矣第三文者承上破竟方正結云阿難若汝見時但是汝見而非佛見則見性周徧非汝之真性而更屬誰云何自疑汝之真性性本在汝而不以為真反取我言以求實何耶。

二示無大小義二初疑問二答釋。

今初。

阿難白佛言世尊若此見性必我非餘我與如來觀四天王勝藏寶殿居日月宮此見周圓徧娑婆國退歸精舍祇見伽藍清心戶堂但瞻詹廡世尊此見如其體本來周徧一界今在室中唯滿一室為復此見縮大為小為當牆宇夾令斷絕我今不知斯義所在願垂弘慈為我敷演。

此繇阿難意中仍以昭昭靈靈之物喚作見性故雖如來重重結屬彼則重重疑惑終不敢認耳必我非餘者承上非汝而誰之語而言之也至此尚不肯認為自己故佛以迷己為物責之故知合前一節的是同顯見性非物之旨而分作三番二番者皆謬也。

二答釋二初破執二會通。

今初。

佛告阿難一切世間大小內外諸所事業各屬前塵不應說言見有舒縮譬如方器中見方空吾復問汝此方器中所見方空為復定方為不定方若定方者別安圓器空應不圓若不定者在方器中應無方空汝言不知斯義所在義性如是云何為在阿難若復欲令人無方圓但除器方空體無方不應說言更除虛空方相所在若如汝問入室之時縮見令小仰觀日時汝豈挽見齊於日面若築牆宇能夾見斷穿為小竇寧無續跡是義不然。

此中文亦三節初從一切世間至見有舒縮直明大小內外等總屬前塵邊事與汝見性無干次從譬如方器至方相所在借喻以明見性隨緣不變不變隨緣之義三從若如汝問至是義不然結責其所問之非初文易知次文者方圓諸器以喻前塵空喻見性在方則方在圓則圓此是不變隨緣之義方亦是空圓亦是空此是隨緣不變之義義性如是故定與不定皆為戲論也若復欲令人無方圓者喻顯返妄歸真意也但除器方空體無方者喻顯此之妙性正隨緣時從來不變但離妄緣本體如故也不應說言更除虛空方相所在者喻顯性體元無諸妄今亦無妄可除也此喻雙顯性修妙旨極為親切人都忽之第三結責文亦易知。

二會通。

一切眾生從無始來迷己為物失於本心為物所轉故於是中觀大觀小若能轉物則同如來身心圓明不動道場於一毛端徧能含受十方國土。

此即第三番徹底顯性之文也蓋十方依正總是妙心中所現物所謂盡大地是箇自己而今迷之以為外物失於本有真心反被外物所轉故於是中觀大觀小豈知大亦惟心小亦惟心惟心之大大即法界元無大相惟心之小小亦法界元無小相但使能達惟心則悟物為己便能轉物若能轉物則物物皆己頓同如來幻化空身即法身故身圓明無明實性即佛性故心圓明微塵國土自他不隔於毫端十世古今始終不離於當念故不動道場一毛端法界之性即十方國土法界之性故徧能含受也而阿難猶以昭昭靈靈之一物為見性不敢認為己性何哉。

七約無是非是顯見性惟真二初疑問二答釋。

今初。

阿難白佛言世尊若此見精必我妙性今此妙性(分明)現在我前(此)見(既)必(是)我真(性則)我今(現在)身心復是何物而今(此之)身心

(却是)分別有實(猶言實有分別)彼(現前)見(性凝然不動)無別(功能)分辨我身若(此見性果然)實(是)我心令我(現)今(可)見(則此)見性實我而身(反)非(是)我何殊如來先所難言物能見我(耶)惟垂大慈開發未悟。

阿難自從屈指飛光驗見之處已從分別心中變現一種昭昭靈靈凝然不動光景頓在目前喚作見性至聞百千大海譬喻其計轉堅故有未敢認為本元心地之疑云何得知是我真性之疑若此見性必我非餘之疑皆從此計發出今被如來種種開示勢窮力盡方將病根一口呈露而曰今此妙性現在我前也舊解不達此意使前後問答總無線索。

二答釋二初斫破是非兩途二會通真性一理。

初中四初正破是見二轉破非見三大眾茫然四世尊安慰。

今初。

佛告阿難今汝所言見在汝前是義非實若實汝前汝實見者則此見精既有方所非無指示且今與汝坐祇陀林徧觀林渠及與殿堂上至日月前對恒河汝今於我師子座前舉手指陳是種種相陰者是林明者是日礙者是壁通者是空如是乃至草樹纖毫大小雖殊但可有形無不指著若必其見現在汝前汝應以手確實指陳何者是見阿難當知若空是見既已成見何者是空若物是見既已見何者為物汝可微細披剝萬象析出精明淨妙見元指陳示我同彼諸物分明無惑(方許汝說現在汝前耳)阿難言我今於此重閣講堂遠泊恒河上觀日月舉手所指縱目所觀指皆是物無是見者世尊如佛所說況我有漏初學聲聞(豈能指出見精示人)乃至菩薩亦不能於萬物象前剖出精見離一切佛別有自性佛言如是如是。

是義非實一句直奪其非若實汝前已下縱許而令指出也阿難決定不能指出則見性不現在前明矣故印成之。

二轉破非見。

佛復告阿難如汝所言無有見精離一切物別有自性則汝所指是物之中無是見者今復告汝汝與如來坐祇陀林更觀林苑迺至日月種種象殊必無見精受汝所指汝又發明此諸物中何者非見阿難言我實徧見此祇陀林不知是中何者非見何以故若樹非見云何見樹若樹即見復云何樹如是乃至若空非見云何見空若空即見復云何空我又思惟是萬象中微細發明無非見者佛言如是如是。

常情既聞破物是見必將轉計物非是見故乘此即反徵之而阿難亦知其無非見也佛亦印之。

三大眾茫然。

於是大眾非無學者聞佛此言茫然不知是義終始一時惶悚失其所守。

是義者無是非是之義也終者義所歸竟始者義所從來答中本是妙明真心妄為色空及與聞見正顯是義之所始此見及緣元是菩提妙淨明體正顯是義之所終又觀見與塵種種發明則是非方始繇是真精妙覺明性則是非終息矣。

四世尊安慰。

如來知其魂慮變懼心生憐慰安愍阿難及諸大眾諸善男子無上法王是真實語如所如說不誑不妄非末伽梨四種不死矯亂論議汝諦思惟無忝哀慕。

此義難明須待文殊對辯故先以慈音安慰之也無偽曰真稱理曰實不變名如心境相應名不誑懸見未然名不妄亦名不異如來五語大與外道四種論議不同須是諦審思惟方有會悟不宜徒自辱其哀慕此亦策以觀心默體之意也不死矯亂解在行魔文中。

二會通真性一理二初文殊述疑啟請二如來垂慈示答。

今初。

是時文殊師利法王子愍諸四眾在大眾中即從座起頂禮佛足合掌恭敬而白佛言世尊此諸大眾不悟如來發明二種精見色空是非是義世尊若此前緣色空等象若是見者應有所指若非見者應無所矚而今不知是義所歸故有驚怖非是疇昔善根輕鮮惟願如來大慈發明此諸物象與此見精元是何物於其中間無是非是。

若此前緣下代眾述疑惟願如來下正請垂答也。

二如來垂慈示答二初示妙體絕待二示迷悟得失。

初中二初正明絕待二引例釋成。

今初。

佛告文殊及諸大眾十方如來及大菩薩於其自住三摩地中見與見緣并所想相如虛空華本無所有此見及緣元是菩提妙淨明體云何於中有是非是。

此是第四番徹底顯性之文也自住三摩地者所謂自受用三昧即大佛頂首楞嚴王三昧是也如來究竟菩薩分證故皆能知法自性徹法源底不墮是非是妄想中也見者八識能緣之見分見緣者八識所緣之相分此二即是依他起性如以麻為繩亦如依於真月捏成二月也所想相者於此相見二分不了惟是依他起性妄生我法二執名為徧計執性如以繩為蛇亦如迷天上月捉水中月也如虛空華本無所有者不惟徧計本空抑且依他如幻如麻上不惟無實蛇相亦并無實繩相真月不惟無影相亦并無二相也此見及緣元是菩提妙淨明體者以真如不守自性於自證上幻成見相二分只此二分全是自證之體所謂正隨緣時而常不變如繩二分全體皆即是麻如天二月全體即是真月云何可分是與非是耶既知繩即是麻二月惟一則雖指蛇即麻指影即月亦無不可但徧計無體故不說之此菩提亦指四智菩提所謂第八識之見相二分元是

大圓鏡智菩提妙淨明體第七識之見相二分元是平等性智菩提妙淨明體第六識之見相二分元是妙觀察智菩提妙淨明體前五識之見相二分元是成所作智菩提妙淨明體寂炤不二故妙炤而常寂故淨寂而常炤故明又既是菩提妙淨明體亦即涅槃元清淨體妙故即是性淨涅槃淨故即是方便淨涅槃明故即是圓淨涅槃也。

二引例釋成。

文殊吾今問汝如汝文殊(為復)更有(一个)文殊是文殊者為(復竟)無文殊如是世尊我真文殊無是文殊何以故若有是者則二文殊然我今日非無(真正)文殊(但)於中實無是非二相佛言此見妙明與諸空塵亦復如是本是妙明無上菩提淨圓真心妄為色空及與聞見如第二月誰為是月又誰非月文殊但一月真中間自無是月非月。

此中文亦三段初以文殊為例二此見妙明下以法合釋三如第二月下更舉喻釋成也初文可知次文此見妙明與諸空塵亦復如是者亦如文殊實無是非二相也蓋本是妙明無上菩提淨圓真心圓成實性妄為色空之相分及聞見之見分耳三即舉喻釋云如捏目妄見二月豈可謂一是一非乎但了月體本真則是非戲論自永息矣。

二示迷悟得失。

是以汝今觀見與塵種種發明名為妄想不能於中出是非是繇是真精妙覺明性故能令汝出指非指。

謂若不達依他無性觀見是見觀塵是塵饒他種種發明總名妄想決定不能超出是非兩關此言迷之失也繇此見與見緣即是真精妙覺明性故達之者即能令汝超出於有所指無所指之兩疑此言悟之得也故知妙理無二所爭只迷悟之間耳可不以開圓解為急務乎。

八約外道世諦對簡顯見性非因緣自然三初對外道簡自然二對世諦簡因緣三結顯自性。

初中二初疑請二開示。

今初。

阿難白佛言世尊誠如法王所說覺緣徧十方界湛然常住性非生滅與先梵志娑毗伽羅所談冥諦及投灰等諸外道種說有真我徧滿十方有何差別世尊亦曾於楞伽山為大慧等敷演斯義彼外道等常說自然我說因緣非彼境界我今觀此覺性自然非生非滅遠離一切虛妄顛倒似非因緣(但)與彼(外道)自然(必有差別)云何開示不入羣邪獲真實心妙覺明性。

此中文亦三節初一節是疑濫同外計世尊亦曾下為第二節是疑違昔契經與彼自然下為第三節正請開示真義也須知佛之所說深顯不變隨緣隨緣不變妙理與彼外道何啻天淵外道冥諦神我已被藏教破無不盡何容以此而濫圓宗但末世談圓有言無旨實去外道邪計不遠亦須略示差別源流蓋佛言淨圓真心妄為色空及與聞見者即是真如不

變之性舉全體而隨緣如舉真月之全體妄成兩月而兩月之外更無真月可得也外道所計冥諦神我能生萬物則冥諦神我為能生萬物為所生能生是常所生無常一不同也又佛言此見及緣元是菩提妙淨明體者即是真如隨緣之相仍全體而不變如指二月之全體總是真月而真月之外更無兩月別體也外道所計萬物各有體相而並推冥諦神我以為生因則子不似父因果皆非二不同也況佛言諸法所生唯心所現則彼都無非色非空境界及昭昭靈靈境界亦是自心一種相分彼方昧之以為冥諦以為神我不達惟心尤為大不同也有此三種不同所以大小乘經咸說因緣深義以摧破之今阿難強欲引同其深知末世之流弊者乎。

二開示。

佛告阿難我今如是開示方便真實告汝汝猶未悟惑為自然阿難若必自然自須甄明有自然體汝且觀此妙明見中以何為自此見為復以明為自以暗為自以空為自以塞為自阿難若明為自應不見暗若復以空為自體者應不見塞乃至諸暗等相以為自者則於明時見性斷滅云何見明。

此正重明不變之見性舉全體而隨緣別無自體可得也即明暗塞空求見性之自體了不可得離明暗塞空別求一見性之自體又安可得哉若外道所計冥諦則以空暗而為自體所計神我則以空明而為自體不倫甚矣。

二對世諦簡因緣二初轉計二破斥。

今初。

阿難言必此妙見性非自然我今發明是因緣生心猶未明咨詢如來是義云何合因緣性。

既非自然必屬因緣此通途情計之所不免故今還擬是因緣教但既云此見及緣元是菩提妙淨明體云何得與因緣之義相合耶。

二破斥。

佛言汝言因緣吾復問汝汝今因見見性現前此見為復因明有見因暗有見因空有見因塞有見阿難若因明有應不見暗如因暗有應不見明如是乃至因空因塞同於明暗復次阿難此見又復緣明有見緣暗有見緣空有見緣塞有見阿難若緣空有應不見塞若緣塞有應不見空如是乃至緣明緣暗同於空塞。

此正重明舉體隨緣之見性仍自舉體不變非藉明暗塞空為因緣也因者親因緣者助緣祇是親疎之別耳。

三結顯自性二初正示離過真體二結責滯著名相。

今初。

當知如是精覺妙明非因非緣亦非自然非不自然無非不非無是非是離一切相即一切法。

此中非因非緣亦非自然二句是雙遮雙破非不自然一句例應先有非不因緣一句是雙照雙立無非不非無是非是二句乃是遮照同時破立非別離一切相句牒上諸句一總遮破情執即一切法句躡上情執既破當下照立法體也此離一切相即一切法二語貫通一切圓融道理罄無不盡請更拈之頭手動搖開合見無動搖舒卷離一切相也非風幡動仁者心動即一切法也彼不變者元無生滅離一切相也身後捨生趣生即一切法也空體無方離一切相也在方器中非無方空即一切法也指皆是物無是見者離一切相也微細發明無非見者即一切法也見與見緣并所想相如虛空華本無所有離一切相也此見及緣元是菩提妙淨明體即一切法也乃至下文非和合生離一切相也非不和合即一切法也性真常中求於去來迷悟生死了無所得離一切相也生滅去來本如來藏即一切法也清淨本然離一切相也循業發現即一切法也如來藏本妙圓心十界俱非離一切相也如來藏元明心妙十界俱即即一切法也如來藏妙明心元離即離非離一切相也是即非即即一切法也以要言之離一切相即所謂終日隨緣終日不變即一切法即所謂終日不變終日隨緣此是第五番徹底顯性之文。

二結責滯著名相。

汝今云何於中措心以諸世間戲論名相而得分別如以手掌撮摩虛空祇益自勞虛空云何隨汝執捉。

妙性不可思議言思路絕唯直下觀心庶幾有相應分若欲措心思之言說議之不啻撮摩虛空矣。

九約二妄合明顯見性非見三初引昔致疑二對理徵破三正示見性。今初。

阿難白佛言世尊必妙覺性非因非緣世尊云何嘗與比丘宣說見性具四種緣所謂因空因明因心因眼是義云何。

見性具四種緣者謂眼識現行須藉十緣方起略但言四此約虛妄見性非今所明之真性也妄見藉緣自無實性所以無我我所不同外道邪妄因緣若知無性之義則知諸法本空循業發現若知循業發現則知本如來藏此因緣深義所以徧為通別圓教作根本也而阿難執文味旨尚未達於因緣即空又安能知即假中耶四緣含十緣者空緣明緣含於境緣心之一字具含六緣謂作意緣分別依染淨依根本依種子依開導依也眼即根緣若以常途四緣收此十緣者種子為親因緣自相分境為所緣緣開導依為等無間緣餘七并本質境皆為增上緣也。

二對理徵破二初直明昔說隨情二正顯見性非緣。

今初。

佛言阿難我說世間諸因緣相非第一義。

諸佛說法常依二諦依於世諦名隨情說依第一義名隨智說雙顯二諦名隨情智說今明向日所說是以世諦破邪計耳非謂第一義中實有因



緣也。

二正顯見性非緣。

阿難吾復問汝諸世間人說我能見云何名見云何不見阿難言世人因於日月燈光見種種相名之為見若復無此三種光明則不能見阿難若無明時名不見者應不見暗若必見暗此但無明云何無見阿難若在暗時不見明故名為不見今在明時不見暗相還名不見如是(則應)二相俱名不見(矣)若復二相自相陵奪非汝見性於中暫無如是則知二俱名見云何不見。

因明有見者虛妄眼識徧計執情也明暗俱見者識精見分依他起性也見分如第二月自與月影不同。

三正示見性二初直示真性二騰疑細釋。

今初。

是故阿難汝今當知見明之時見非是明見暗之時見非是暗見空之時見非是空見塞之時見非是塞四義成就汝復應知見見之時見非是見見猶離見見不能及云何復說因緣自然及和合相汝等聲聞狹劣無識不能通達清淨實相吾今誨汝當善思惟無得疲怠妙菩提路。

此既為辨相分之非見分因更點示見分之非自證也明暗塞空等總是相分見聞覺知等總是見分於一自證體上妄起見相二分離却自證本體何處更有二分而此二分終非自證本體如於一月妄見二月離却月體何處更有二月而此二月終非一月真體故曰汝復應知見性起於見分之時見性非是見分當知見性猶離見分之妄見分所不能及云何復說因緣自然及和合相喻如真月起於二月之時真月非是二月當知真月猶離二月之妄二月所不能及云何復說因緣自然及和合相又取下文喻意貼之眼眚之時眼非是眚眼猶離眚眚不能及云何復說因緣自然及和合相也蓋見精帶妄已非因緣自然及和合相況此真見性耶此真見性即名清淨實相以其離一切相即一切法故也離一切相者喻如真月無二月相即一切法者喻如二月唯真月體此見非見之性亦復如是性其并見分而非之方可并相分而即之所當善思而深自薦取以此即是佛頂首楞嚴王三昧真體故即是一門超出妙菩提路。

二騰疑細釋二初阿難騰疑二如來細釋。

今初。

阿難白佛言世尊如佛世尊為我等輩宣說因緣及與自然諸和合相與不和合心猶未開而今更聞見見非見重增迷悶伏願弘慈施大慧目開示我等覺心明淨作是語已悲淚頂禮承受聖旨。

此問特求發明見見非見之義故下答云此實見見云何復名覺聞知見的是見見非見釋文有人從此判作酬三摩請絕不與上章相蒙可謂味文失旨錯謬甚矣問中和合不和合與因緣自然一往似同再研則別一

往同者因緣是和合義自然是不和合義再研別者因緣單約隨緣之用是正教所申自然單計不變之體是外道所昧若謂一分不變之體一分隨緣之用交互成事名為和合若謂不變者自不變隨緣者自隨緣判然各別名不和合此二通於內外大小須以三印一印等簡其邪正偏圓茲不繁述可以意知也阿難聞佛責云云何復說因緣自然及和合相但因緣自然已緣破斥和合不和合義猶未發明故曰心猶未開又既未達性體隨緣不變不變隨緣之妙則雖聞說非因緣非自然亦未了徹故曰心猶未開也更聞見見非見重增迷悶者於見精義尚自領會未徹況此更加一層深奧乎然如來初番直指見性是心非眼已的指此見相二分所依體性正是第一見字是故失燈眼而不滅得燈眼而不生手開合而不開合頭動搖而不動搖年遷變而不遷變隨顛倒而無減失乃至無縮無舒無斷無續無是無非非自然非因緣而結之以離一切相即一切法皆是於隨緣中指出常不變性無奈阿難覲面錯過僅作見精領會仍自領會不親切耳然此第一見字之體若未領會則於因緣自然和合不和合等戲論決定擺脫不出故答文中但以二妄合明顯此見性終日在妄終日恒真達此性體則和合及不和合皆悉遠離矣。

二如來細釋三初訶誠許宣二合明二妄三顯示歸真。

初中二初經家敘意二如來誠許。

今初。

爾時世尊憐愍阿難及諸大眾將欲敷演大陀羅尼諸三摩提妙修行路。

陀羅尼此云總持謂總一切法持一切義也大陀羅尼者所謂法界大總相法門體即下文陰入處界七大皆如來藏妙真如性是也以陰入處界七大等法隨拈一種皆即全體如來藏性皆能總一切法持一切義故名大陀羅尼依此熏修則為種種三昧所謂眼根三昧乃至意根三昧色塵三昧乃至法塵三昧眼識三昧乃至意識三昧持地三昧乃至唯識三昧故名諸三摩提一一三昧無非全性起修全修在性皆是大佛頂首楞嚴王三昧十方如來一門超出故名妙修行路也將欲敷演者前文顯示見性大蘊已彰餘疑無幾今將乘此并顯一切法性也蓋六入十二處十八界中皆以眼見居首見性既爾餘性可知故當徧歷諸法備顯藏性開圓頓解以為真修之本矣。

二如來誠許。

告阿難言汝雖強記但益多聞於奢摩他微密觀炤心猶未了汝今諦聽吾當為汝分別開示亦令將來諸有漏者獲菩提果。

此責其聞法而不觀心不能通達全性之修也奢摩他微密觀炤者即是圓頓止觀始從名字終至究竟靡不繇之而今但事強記則有聞無慧所以不了全性所起之止觀不達見見非見之體性也。

二合明二妄二初直示二妄二進退合明。

初中二初總標二別釋。

今初。

阿難一切眾生輪迴世間繇二顛倒分別見妄當處發生當業輪轉云何二見一者眾生別業妄見二者眾生同分妄見。

一切眾生者九法界眾生也輪迴世間者同居世間分段輪迴方便實報世間變易輪迴也二顛倒分別見妄者即指別業同分二妄見也二皆是惑所謂見思塵沙無明也當處發生者有惑即必有業所謂見思發有漏善惡不動諸業塵沙發無漏偏真業無明發亦有漏亦無漏二邊業也當業輪轉者有業即必有苦所謂見思業同居輪轉塵沙業方便輪轉無明業實報輪轉也惑業苦三如惡又聚不相暫離又惟心所現全體虛妄無所從來無所至去故言當處發生當業輪轉也別業妄見者唯獨自見同分妄見者與眾同見同別雖殊虛妄則一一切眾生於念念中皆悉具此同別二種妄見所以妄受輪迴然終日在二妄中而見性依然如故此所謂見見非見悟之則輪迴息矣。

二別釋二初釋別業妄見二釋同分妄見。

今初。

云何名為別業妄見阿難如世間人目有赤眚夜見燈光別有圓影五色重疊於意云何此夜燈明所現圓光為是燈色為當見色阿難此若燈色則非眚人何不同見而此圓影唯眚之觀若是見色見已成色則彼眚人見圓影者(又復)名為何等復次阿難若此圓影離燈別有則合傍觀屏帳几筵有圓影出離見別有應非眼矚云何眚人目見圓影是故當知色實在燈見病為影影(之與)見(二)俱(是)眚(而)見(此)眚(者元)非(有)病終不應言是燈是見(尤不應言)於是中有非燈非見如第二月非體非影何以故第二之觀捏所成故諸有智者不應說言此捏根元是形非形離見非見此亦如是目眚所成今欲名誰是燈是見何況分別非燈非見。

此中文有四節從初至五色重疊是立例以顯別見次於意云何至目見圓影是徵破以顯虛妄三是故當知至非燈非見是結顯妄本依真四如第二月至非燈非見是引喻更合前例初文意者先須以清淨目喻於正智以清淨燈光喻於如如蓋見性圓滿光性圓滿無邊無畔無是無非所謂無智外之如為智所證無如外之智能證於如也復次日有三義所謂慧眼法眼佛眼也燈有三義所謂真諦燈俗諦燈中諦燈也見思惑是慧眼赤眚妄於真諦燈上見有同居五陰五色重疊塵沙惑是法眼赤眚妄於俗諦燈上見有方便五陰五色重疊無明惑是佛眼赤眚妄於中諦燈上見有果報五色重疊此約一喻豎論三惑也又三惑當體全空三惑皆屬假名建立三惑皆即不可思議不達三惑本空總名見思不達三惑假名建立種種藥病無量因緣總名塵沙不達三惑體即法界總名無明此於豎三惑中橫論三惑也第二文者明此圓影既非是燈是見亦非離燈

離見全體虛妄毫無實法意顯三土五陰既非正智如如亦仍不離正智如如也第三文中色實在燈者意顯如如真理本具法性五陰也見病為影者意顯九界五陰皆繇妄惑建立也影見俱眚者意顯眾生見有內身外境能見所見無非是妄也見眚非病者意顯見見之時見非是見也蓋見相二分全依自證故自證雖舉體而成見相其體不變如眚影二妄全依淨目故淨目雖舉體而成二妄其目仍存故曰見眚非病正所謂終日在妄終日恒真也終不應言是燈是見於是中有非燈非見者收前第二徵破之文結顯無是非是之義也第四文者更舉二月之喻以合前例真月喻燈二月喻五色重疊非即月故非體非離月故非影猶上文所謂非是燈色亦非離燈別有也不應說言此捏根元是形非形離見非見者目仍喻目捏喻赤眚日本無捏故不應說言是形離目無捏故不應說言非形捏見二月故不應說言離見見體無捏故不應說言離於非見或此離字應作是字文更直捷是形非形約浮塵言是見非見約見精言總猶上文所謂非是見色亦非離見別有也此亦如是下舉例再合月喻結顯此見惟是虛妄文易可知。

二釋同分妄見。

云何名為同分妄見阿難此閻浮提除大海水中間平陸有三千洲正中大洲東西括量大國凡有二千三百其餘小洲在諸海中其間或有三兩百國或一或二至於三十四十五阿難若復此中有一小洲祇有兩國唯一國人同感惡緣則彼小洲當土眾生覩諸一切不祥境界或見二日或見兩月其中乃至暈適珮玦彗孛飛流負耳虹蜺種種惡相但此國見彼國眾生本所不見亦復不聞。

此雖正釋同分妄見然約此國名之為同若約彼國依舊是別可見若同若別總惟一妄耳暈者惡氣環於日月適者日月薄食珮玦者妖氣近於日月猶如環珮彗者星芒偏指孛者星芒四出飛者星忽移去流者光迹相連負耳者陰陽之氣背日如負旁日如耳虹者晨朝所現蜺者晚暮所現也。

二進退合明二初總示二別明。

今初。

阿難吾今為汝以此二事進退合明。

見雖有二虛妄無殊欲以易知例彼難知使彼難知亦成易知故須一進一退方明其為妄也蓋燈上圓影之虛妄無實最為易知以不眚者多故不祥境界之虛妄無實已自難知以同見者眾故然猶賴有彼國眾生不見不聞可顯是妄至於二土依正九界同觀若非如來自住三昧安知一切皆同圓影今以二事合明方知一切能見所見無非虛妄而見見非見之性則在妄恒真矣。

二別明二初進別例同二退同例別。

今初。

阿難如彼眾生別業妄見矚燈光中所現圓影雖似前境終彼見者目  
眚所成眚即見(家之)勞非(是外)色所造然(而)見(此)眚者終無見咎  
例汝今日以目觀見山河國土及諸眾生皆是無始見病所成見與見  
緣(雖)似現前(之)境元(非外境即)我覺明見(體)所緣(之)眚(是以)覺  
(體所起)見(聞覺知)即(名為)眚(而)本覺明心(能)覺(此見與見)緣(者終)  
非眚(也故此)覺(其)所覺(之)眚(者此)覺(斷)非(墮在)眚中此實(所謂)  
見見(之性)云何復名覺聞知見是故汝今見我及汝并諸世間十類眾  
生皆即見(體之)眚非(是)見(此)眚者(之真見也)彼見真精(其)性(元)  
非眚者故不(得)名(之為)見。

此進目眚一人之別業妄見以例阿難一人之同分妄見而深明見見非  
見也文亦三節初至終無見咎是重舉前所立例次例汝今日至覺聞知  
見是正例阿難之見三是故汝今至故不名見是結顯在妄恒真也初文  
終無見咎者咎亦是病見若果病云何能見於眚猶上文所云則彼眚人  
見圓影者名為何等此正指於眚而不眚在妄恒真之見性也次文以目  
觀見四字即虛妄見分例上眚矚也山河國土及諸眾生即虛妄相分例  
上圓影也皆是無始見病所成者言此能見之見分所見之相分同是見  
家之病超例上文終彼見者目眚所成也見與見緣似現前境者追例上  
文雖似前境也元我覺明見所緣眚覺見即眚者例上眚即見勞非色所  
造也本覺明心覺緣非眚乃至云何復名覺聞知見者例上然見眚者終  
無見咎也第三文者汝今見我之見字即上見明見暗見空見塞之見字  
指能見之見分如目眚也我及汝并諸世間十類眾生指所見之相分如  
圓影也見相二分皆即見體之眚而非是見此眚者之自體如眚影皆非  
目也彼見真精雖終日在妄而性元非眚眚不能及如目雖有眚見性不  
失故此見性不得名之為見既不名見則亦不得名聞名嗅名嘗名覺名  
知然既是見性則亦即是聞性嗅性嘗性覺性知性此所以為常住真心  
性淨明體而依此修行者為大佛頂首楞嚴王三昧也。

二退同例別。

阿難如彼眾生同分妄見例彼妄見別業一人一病目人同彼一國彼  
見圓影眚妄所生此眾同分所現不祥同見業中瘴惡所起俱是無始  
見妄所生例閻浮提三千洲中兼四大海娑婆世界并洎十方諸有漏  
國及諸眾生同是覺明無漏妙心(起於)見聞覺知虛妄病緣(所以)和合  
妄生和合妄死。

此先退一國之同分妄見例同一人之別業妄見然後總退十方依正之  
同分妄見皆例同一人之別業妄見也一國之人雖多若以餘國望之可  
例一人一國所造業瘴可例一人所有赤眚一國所見不祥可例一人所  
見圓影如此重重虛妄俱是無始見妄所生更無他因也例閻浮提下展  
轉推至十方一一退例別業妄見也同是覺明無漏妙心者例上一人之  
目即前文見見非見第一見字見聞覺知虛妄病緣者例上目中赤眚即

前文第二見字和合妄生和合妄死者例上燈光圓影即前文所舉明暗空塞等相是也諸有漏國者同居國有見思漏方便國有塵沙漏果報國有無明漏諸眾生者九法界眾生妄生妄死者同居分段生死方便果報變易生死也歷此同別二例而見見非見之性昭若日月矣。

三顯示歸真。

若能遠離諸和合緣及不和合則復滅除諸生死因圓滿菩提不生滅性清淨本心本覺常住。

此承上文二妄合明既是全真起妄在妄恒真則知今欲返妄歸真別無他術祇須遠離諸和合緣及不和合而分段變易二生死因即便滅除菩提不生滅性當體圓滿方知清淨本心本覺常住非關修證之所得矣然欲遠離諸和合緣及不和合須要達此見見非見之性蓋此見性非但不是明暗空塞等相分亦復不是見聞覺知等見分如真月總非二月而此見相二分離於真性別無自體如二月實惟一月若知正見二月之時真月元不曾壞又知只此二月實惟真月則決不以手扭此二月欲令和合亦決不以手挽此二月欲令遠離矣凡夫貪逐色香味觸如扭月令合二乘訶棄三界五欲如挽月令開諸和合緣是分段生死因不和合緣是變易生死因也。

十破和合不和合餘疑顯見性離過絕非法爾現證二初責迷二徵破。今初。

阿難汝雖先悟本覺妙明性非因緣非自然性而猶未明如是覺元非和合生及不和合。

計自然者謂相分外別有見分可得則成神我外道計因緣者謂相分外別無見分可得則成無我小宗計和合者謂不生滅性與生滅相兩相夾雜計不和合者謂生滅相與不生滅性絕不相干總屬戲論分別由其不了全真起妄全妄即真於中實無是非是義故也佛知阿難必懷此計故責迷而徵破之。

二徵破二初破和合二破非和合。

初中一初牒疑二正破。

今初。

阿難吾今復以前塵問汝汝今猶以一切世間妄想和合諸因緣性而自疑惑證菩提心和合起者。

上文所云和合妄生和合妄死祇是世間妄想諸因緣性所謂管邊事耳非謂所證菩提妙心亦藉和合起也汝既未悟眾生本證菩提心體必將疑其和合起矣故須還借前塵以破其非。

二正破又二初破和二破合。

今初。

則汝今者妙淨見精為與明和為與暗和為與通和為與塞和若明和者且汝觀明當明現前何處雜見見相可辨雜何形像若非見者云何

見明若即見者云何見見必見圓滿何處和明若明圓滿不合見和見必異明雜則失彼性明名字雜失明性和明非義彼暗與通及諸羣塞亦復如是。

和者如水土相和先總列四句次單就明和廣破後例結餘三句也初文可知次文言若汝見精與明和者且汝觀明之時正當明相現前何處雜有見精耶若使見精明相果是二物分既各有可辨雜又作何形像若明果非見者云何能見於明若明果即見者云何可見其見必其見性圓滿何處更可和明若復明相圓滿不合更容見精相和況見精既必異於明相今使相雜則雙失彼見性明相二種名字雜既失於明相見性二名當知和明斷非義矣例結可知蓋使見精明相果有二物方可說和說合既惟是菩提妙淨明體云何可說和合耶。

二破合。

復次阿難又汝今者妙淨見精為與明合為與暗合為與通合為與塞合若明合者至於暗時明相已滅此見即不與諸暗合云何見暗若見暗時不與暗合與明合者應非見明既不見明云何明合了明非暗彼暗與通及諸羣塞亦復如是。

合者如函蓋相合亦先總列四句次單就明合廣破後例結餘三句也初文可知次文言若見精與明合者暗時明滅此見不應又與暗合蓋明暗相反如圓異方不可圓蓋更合方函也既不與暗合不應見暗若許見暗不須暗合應許明合不必見明然既許明合不必見明云何現在與明遇合之時仍了於明而非了於暗耶例結可知。

二破非和合二初轉計二破斥。

今初。

阿難白佛言世尊如我思惟此妙覺元與諸緣塵及心念慮非和合耶。

前責迷中業已并拂不和合義今阿雖承上破和合文更復轉計見見非見之性迥然超於見相二分之外故曰與諸緣塵及心念慮非和合耶緣塵指相分念慮指見分此譬如聞說真月非是二月遂謂二月之外別有一真月也。

二破斥又二初破非和二破非合。

今初。

佛言汝今又言覺非和合吾復問汝此妙見精非和合者為非明和為非暗和為非通和為非塞和若非明和則見與明必有邊畔汝且諦觀何處是明何處是見在見在明自何為畔阿難若明際中必無見者則不相及自不知其明相所在畔云何成彼暗與通及諸羣塞亦復如是。

兩物異處方名不和元是菩提妙淨明體更非兩物說和說合已自不可況說不和合耶文相易知。

二破非合。

又妙見精非和合者為非明合為非暗合為非通合為非塞合若非明合則見與明性相乖角如耳與明了不相觸見且不知明相所在云何甄明合非合理彼暗與通及諸羣塞亦復如是。

兩不相干方名不合文義可知別就見精顯性竟。

三徧歷陰入處界會理為二初總示二別明。

今初。

阿難汝猶未明一切浮塵諸幻化相當處出生隨處滅盡幻妄稱相其性真為妙覺明體如是乃至五陰六入從十二處至十八界因緣和合虛妄有生因緣別離虛妄名滅殊不能知生滅去來本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性性真常中求於去來迷悟生死了無所得。

此乘十番辨見了知見性即是妙覺明體因即徧例一切法性一一無非妙覺明體乃第六番徹底顯性之文廣明一切因緣生法無不即空假中也一切浮塵諸幻化相者徧指能所八法所成根身器界皆如幻化謂色香味觸四塵幻成地水火風四大地水火風四大幻成一切根身器界即是因緣所生法也當處出生者如空中華生無來處隨處滅盡者剎那即滅滅無去處所謂我說即是空也幻妄稱相者依於世諦說有十界依正種種差別所謂亦名為假名也其性真為妙覺明體者法法全是性體如華性即空二月之性即是真月所謂亦名中道義也如是乃至五陰等者重申上文之意而廣明之所言諸幻相者即是五陰六入十二處十八界耳所言幻妄稱相者不過因緣和合虛妄有生因緣別離虛妄名滅耳所謂其性真為妙覺明體者以此生滅去來本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性故耳所謂當處出生隨處滅盡者以其性真常中求於去來迷悟生死了無所得故耳略釋文竟然此為陰入處界總提綱要之文正所謂大陀羅尼圓解藉此而開圓行依此而起今須更加詳釋俾一經宗趣咸得煥然復為四意一明何故用陰入處界攝一切法二明何故首列五陰不立五陰圓通別列七大反立七大圓通三明十法界皆論陰入處界四明陰入處界一一皆是大陀羅尼。

初意者一真法性惟如如理及如如智本無能所之分繇真如不守自性不覺念起而有無明遂成能所二妄一切見分但有其名名之為心一切相分有質可緣皆名為色當知名色二法不出一真如心但眾生既在妄習於此色心二法迷情各有重輕若二迷俱輕者佛則為說名色法門是色心俱合但知一切惟是名色則覓我我所了不可得若迷心重迷色輕者佛則為說五陰法門是合色開心令於妄心覓我我所了不可得若迷色重迷心輕者佛則為說六入及十二處法門是合心開色令於妄色覓我我所了不可得若二迷俱重者佛則為說十八界法門是色心俱開令於妄色妄心覓我我所俱不可得向既以此顯妄無性今還約此以顯無性之性即是實性也且陰入處界不過名色二法開合之殊名色二字攝



一切法已無不盡但說五陰亦攝一切法盡但十二處亦攝一切法盡但十八界亦攝一切法盡況具說耶今既具說陰入處界皆如來藏更有何法而非藏性是故備明此四科也。

第二意者五陰與十八界既無別體則十八界圓通即是五陰圓通又色心二法雖云互有開合祇是曲曉迷情其實性無開合所以一法即一切法一切法即一法如言色陰則十八界皆色也言受陰則十八界皆受也言想陰則十八界皆想也言行陰則十八界皆行也言識陰則十八界皆識也又六塵雖似唯指色陰即是識家相分即是造作遷流即是妄想所現即是六根所受故一一塵皆具五陰塵既全具五陰則六根六識一一全具五陰尤可知也故下文於第一決定義中總示五濁妄相須破於二十五圓通中別明十八界真性須顯當知破五濁妄相即是破十八界妄相顯十八界真性即是顯五陰真性故耳根圓通中即備明澄濁破陰功夫而後文破五陰超五濁仍是二十五種圓通之所通用故不必更立五陰圓通也又七大雖復別列亦非陰入處界之外更有別法地水火風空五大及浮塵六根勝義五根皆即色陰見聞覺知即是受陰識大即想行識三陰又六根六塵中所有堅相總名地大所有濕相總名水大所有煖相總名火大所有動相總名風大所有空相總名空大六根見聞覺知總名根大六識總名識大既與十八界五陰元無二法但就妄情總別不同亦得立之為所觀境於此七大境中亦皆圓破五陰圓超五濁是故須立也。

三明十法界皆論陰入處界者又為三意初總示其名二明相皆虛妄三明性皆真實初總示其名者佛法界法性非漏非無漏五陰所謂真善妙色第一正受無上妙慧真性解脫一切智見佛十八界所謂佛眼佛耳乃至佛意佛色佛聲乃至佛法佛眼識乃至佛身識為成所作智佛意識為妙觀察智佛意根為大圓鏡智平等性智菩薩法界亦有漏亦無漏五陰所謂淨不淨色樂無樂受我無我想行常無常識菩薩十八界所謂法眼法耳乃至法意漏無漏色乃至漏無漏法漏無漏眼識乃至漏無漏意識聲聞緣覺法界無漏五陰所謂戒定慧解脫解脫知見乃至慧眼慧耳無漏十八界等人天法界善有漏五陰乃至十八界等四惡趣法界惡有漏五陰乃至十八界等二明相皆虛妄者十法界陰入處界一一皆是因緣和合虛妄有生因緣別離虛妄名滅幻妄稱相何以言之一心具足染淨種子為因染淨諸法以為其緣心外別無染淨諸法染淨法外亦別無心不了稱迷對迷說悟迷故非染成染悟故非淨成淨若迷染因緣和合虛妄有九法界相生則佛法界之相隨滅若迷染因緣別離虛妄名九法界相滅則佛法界之相隨生若修德始覺有功悟淨因緣和合虛妄有佛法界相生則九法界之相隨滅若性德真如不守自性悟淨因緣別離虛妄名佛法界相滅則九法界之相隨生乃至三塗為染人天為淨有漏為染無漏為淨偏真為染出假為淨二邊為染中道為淨但中為染圓中為淨

又見思為迷空智為悟航空為迷道智為悟無明為迷一切種智為悟如此傳傳論於染淨迷悟傳傳各有和合別離傳傳說於妄生妄滅故曰十法界陰入處界相皆虛妄也問曰九界之相可名為妄佛界妙相全合性真云何亦名為妄答曰對迷說悟對染說淨其體雖真其名則妄譬如演若達多忽悟本頭非從外得頭雖是實而悟得兩字全無實法不過因於迷失而言之耳所謂言妄顯諸真妄真同二妄此之謂也三明性皆真實者十法界陰入處界一一本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性其性真為妙覺明體且如地獄色心六交報境來無所從去無所至眾苦相貌歷然差別總是惟心所現因心成體豈非即空即假即中地獄尚即三德祕藏全體況餘趣耶問曰佛界之性可名為真九界之性全屬迷染云何亦名為真答曰醉見轉屋屋實不轉迷南為北方實不移狂走怖頭頭實不失疑繩作蛇繩原是麻全水成冰冰生元濕清水成濁濁外無水故曰觀相元妄觀性元真謂觀性家之相則無相非妄故十界皆得名妄若觀相家之性則無性非真故十界皆得即真此圓修圓證極要綱宗前文所明二種根本不離一心後文所明生死涅槃唯汝六根更非他物亦得例云惟汝六塵惟汝六識皆謂此也關係非輕不辭繁辨觀者諒之。四明陰入處界一一皆是大陀羅尼者且如色陰既云本如來藏妙真如性而此藏性從來無有分劑無有方隅不可割裂不可分配故隨舉一微塵色皆即藏性全體所成皆即具於藏性全用如一微塵一切微塵亦復如是如一色陰一切諸陰諸入處界亦復如是譬如日輪照四天下隨一人各見全日之體隨其所見全日之體即具徧照四洲之用又隨一剎那頃所見日之全體大用即是亘古亘今盡未來際之體用也惟其隨舉一色即是藏性全體大用故得色為法界一切法趣色是趣不過受想行識為法界乃至根塵識等為法界亦復如是又五陰為大陀羅尼者此經雖不立五陰圓通然四教四念處觀皆依五陰用四念處收今二十五種圓通罄無不盡而圓教四種念處皆不思議一念處一切念處一切念處一念處尚總十方三世一切佛法持十界權實一切諸義更何法義而不以此為總持耶六入為大陀羅尼者如眼入即空假中即空故名慧眼即假故名法眼即中故名佛眼故曰盡大地是山僧一隻眼阿那律陀樂見照明金剛三昧即是依此眼入如來藏性而修亦可云此是微塵佛一路涅槃門過去諸如來斯門已成就現在諸菩薩今各入圓明未來修學人當依如是法我亦從中證非惟那律陀豈可謂斯義獨在耳門特以阿難一向多聞今即示以從聞思修勝妙方便所謂祇須就路還家不用改絃易轍耳倘勝劣情見未忘全墮眾生徧計妄想況圓通之義妙在一即一切一切即一是知所觀之境雖別所顯之諦何殊迷時妄說有六悟則尚不名一眼之實性即餘五根實性亦即六塵實性亦即六識實性亦即五陰七大實性若遇當機亦可借阿那律陀備顯初於見中入流亡所圓超五濁功夫亦可於眼根圓通備顯三十二應十四無畏四不思議無

作妙德故知即是大陀羅尼即是金剛王如幻不思議佛母真三昧也耳人為大陀羅尼具如大士圓通至文自知無俟更說鼻舌身意亦可例知六塵為大陀羅尼者如色塵即空假中即空故名無漏色即假故名漏無漏色即中故名真善妙色盡大地拈來是一微塵一微塵即是全體法界妙色密圓具足三十二應等如上說餘五塵亦可例知六識為大陀羅尼者如眼識即空假中即空故名一切智眼即假故名道種智眼即中故名一切種智眼見覺明圓具足三十二應等亦如上說餘五識皆可例知七大為大陀羅尼者如地大即空假中即空故同居地一切皆平即假故方便地一切皆平即中故果報地一切皆平妙蓮華佛知見地具足三十二應等亦如上說餘六大皆可例知故前文云將欲敷演大陀羅尼諸三摩提妙修行路此之謂也於此會得則性修妙旨思過半矣。

二別明四初明五陰性二明六入性三明十二處性四明十八界性。

初中二初總徵二別釋。

今初。

阿難云何五陰本如來藏妙真如性。

梵語塞犍陀此翻為蘊古翻為陰蘊謂積聚陰謂覆蓋也凡夫五法積聚見思覆蓋真諦二乘五法積聚塵沙覆蓋俗諦菩薩五法積聚無明覆蓋中諦佛界五法積聚恒沙稱性福慧覆蓋法界一切眾生皆名為蘊亦皆名陰。

二別釋五初明色陰即藏性(至)五明識陰即藏性。

今初。

阿難譬如有人以清淨目觀晴明空唯一晴虛迴無所有其人無故不動目睛瞪以發勞則於虛空別見狂華復有一切狂亂非相色陰當知亦復如是阿難是諸狂華非從空來非從目出如是阿難若空來者既從空來還從空入若有出入即非虛空空若非空自不容其華相起滅如阿難體不容(更有一个)阿難(於中起滅)若目出者既從目出還從目入即此華性從目出故當合有見若有見者去既(為)華(於)空旋合(自)見(其)眼若無見者出既翳(於虛)空旋當(自)翳(其)眼又見華時(華已出去)目應無翳(當號清明)云何(反以見)晴空(者)號清明眼是故當知色陰虛妄本非因緣非自然性。

此五陰文一一皆有四節從初至亦復如是是舉因緣生法即總示中所稱一切浮塵諸幻化相也次是諸狂華至號清明眼是明因緣即空即總示中所謂當處出生隨處滅盡性真常中求於去來迷悟生死了無所得也三是故當知色陰虛妄一句是明因緣假名即總示中所謂因緣和合虛妄有生因緣別離虛妄名滅幻妄稱相也四本非因緣非自然性一句是明因緣即中即總示中所謂其性真為妙覺明體本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性也初文中清淨目喻本覺真智晴明空喻真如妙理唯一晴虛迴無所有喻寂光真境其人無故不動目睛瞪以發勞喻真如

無始覺力不守自性不覺念起而有無明則於虛空別見狂華復有一切狂亂非相喻寂光真境之中妄見果報方便同居三土依正色法故結合云色陰當知亦復如是形質可緣名之為色共十一法即外六塵及內五根依此虛妄色法生滅分位差別便有國土劫數正報壽命種種延促不同總名劫濁此以九法界中佛界真善妙色喻如晴虛十世古今始終不離當念乃超劫濁以佛法界中九界生死幻色喻於空華微塵劫數脩短之相宛然總名劫濁也次文者就喻簡責無性顯其即空若法說者應云九界妄色非真如出非正智生若如出者既從如出還從如入若有出入即非真如如若非如自不容其色相起滅如阿難體不容阿難若智出者既從智出還從智入即此色性從智出故當合有智若有知者去既為色於如旋合自知其智若無知者出既障於真如旋當自障其智又見色時智應無障云何寂光名為種智第三文點示十法界色總屬假名以華喻九界妄色迷空為華華無生相以空喻佛界真色華滅空生空無生相故皆是虛妄也第四文非因緣非自然性者直指如來藏性隨緣不變故非因緣不變隨緣故非自然今十界色陰皆本即是非因緣非自然之如來藏性也下皆准知。

二明受陰即藏性。

阿難譬如有人手足晏安百骸調適忽如忘生性無違順其人無故以二手掌於空相摩於二手中妄生澁滑冷熱諸相受陰當知亦復如是阿難是諸幻觸不從空來不從掌出如是阿難若空來者既能觸掌何不觸身不應虛空選擇來觸若從掌出應非待合又掌出故合則掌知離則觸入臂腕骨髓應亦覺知入時蹤跡必有覺心知出知入自有一物身中往來何待合知要名為觸是故當知受陰虛妄本非因緣非自然性。

初文聊舉手掌相摩一種觸受以例九界觸緣生受同此虛妄也據法相宗受是徧行五心所之一種領納順違俱非境相為性起愛為業徧與八識心王相應若約六根領納六塵則有六受一一各有苦受樂受及不苦不樂受成十八受凡夫領納同居六塵二乘領納方便六塵菩薩領納果報六塵總是因緣生法依此虛妄受陰便有見濁蓋所受是塵能受是托根之心不了六受用根本如來藏所以凡夫起有我見二乘起無我見權教菩薩起亦我亦無我見非我非無我見總名見濁也此文本是舉例不是舉喻若欲作喻釋者則以性無違順喻九界中佛界正受以澁滑冷熱喻佛界中九界幻受澁喻三塗苦受滑喻人天樂受冷喻二乘枯受熱喻菩薩榮受也次文顯受即空但破幻觸無性者觸尚不可得安得有受言何待合知要名為觸者要字訓作方字謂既有一物身中往來則何待掌合有知之時方名為觸耶餘竝可知。

三明想陰即藏性。

阿難譬如有人談說酢梅口中水出思蹋懸崖足心酸澁想陰當知亦復如是阿難如是酢說不從梅生非從口入如是阿難若梅生者梅合自談何待人說若從口入自合口聞何須待耳若獨耳聞此水何不耳中而出想蹋懸崖與說相類是故當知想陰虛妄本非因緣非自然性。

此亦聊舉梅崖二境界想以例十法界皆從想生也想亦徧行五心所之一種於境取像為性施設種種名言為業若約六識取六塵境則有六想一一各有善惡無記三想成十八想凡夫於三界六塵起貪瞋癡名惡無貪瞋癡名善非善非惡名無記二乘沉空名惡出假名善菩薩分別二諦名惡了達中諦名善此等諸想總無實境界性惟是妄想以為因緣更非異因依此虛妄想陰成煩惱濁蓋凡夫不了三界惟想故生染著有見思煩惱二乘不了涅槃生死惟想故生取捨有塵沙煩惱菩薩不了十界惟想故緣理斷九有無明煩惱總名煩惱濁也若妄計想外有境便於佛法界中成九界妄想如本無酢梅口水妄出若了達境惟是想便於九法界中顯佛界真想如知崖本無酸澁何有故曰諸佛正徧知海從心想生次文中想蹋懸崖與說相類者當云如是思蹋非懸崖來非足心入若從崖來崖合自思何待人思若從足入足合自思何待心想若獨心想何故并足亦覺酸澁餘可知。

四明行陰即藏性。

阿難譬如暴流波浪相續前際後際不相踰越行陰當知亦復如是阿難如是流性不因空生不因水有亦非水性非離空水如是阿難若因空生則諸十方無盡虛空成無盡流世界自然俱受淪溺若因水有則此暴流性應非(即是)水(能)有(及)所有(之二)相今應現在若即水性則澄清時應非水體若離空水空非有外水外無流是故當知行陰虛妄本非因緣非自然性。

此以流喻諸行明其念念遷滅後不至前如波逐波了不相及也行以遷流造作為義造作名有為相有為之相法爾遷流統而言之惟除六無為法餘一切假實色心總名諸行別而言之色法十一另屬色陰受心所法另屬受陰想心所法另屬想陰心王有八另屬識陰其餘四十九心所法及二十四種不相應行皆屬行陰於此諸法之中取思心所為其首領思亦徧行五心所之一種令心造作為性於善不善品等役心為業謂能取境正因等相驅役自心令造善等若約六識則有六思一一各有善惡無記成十八思凡夫取三界境造有漏業二乘取偏空境造無漏業菩薩取出假境造亦漏亦無漏業亦復取中道境造非漏非無漏業此等諸思總如暴流依此虛妄行陰成眾生濁蓋繇造有漏業名六凡眾生造無漏業名二乘眾生造亦漏亦無漏業名大道心成就眾生造非漏非無漏業名無上眾生無上眾生可名非濁餘皆眾生濁也若不達流無實性則佛法界便成九界所謂法身流轉名曰眾生如水湧成波若了達水外無流則

九法界便是佛界所謂但離妄緣即如如佛如波澄成水也次文空喻真如水喻藏識若法說者應云如是行陰不因真如而生不因藏識而有亦非即藏識性非離真如藏識如是阿難若行陰因真如生則無盡真如成無盡妄行諸佛如來亦被行陰之所遷流若行陰因藏識有則此行陰性非即是藏識能有所有二相今應現在若行陰即藏識性則彼入滅受想定證擇滅無為者轉識既不現行反應非藏識體若行陰離於真如藏識則真如無外藏識海外決無轉識波浪餘文可知。

五明識陰即藏性。

阿難譬如有人取頻伽瓶塞其兩孔滿中擎空千里遠行用餉他國識陰當知亦復如是阿難如是虛空非彼方來非此方入如是阿難若彼方來則彼瓶中既貯空去於本瓶地應少虛空若此方入開孔倒瓶應見空出是故當知識陰虛妄本非因緣非自然性。

此以頻伽瓶喻生死妄色即第八識所執之親相分勝義諸根是也塞其兩孔者喻我法二執障於二空真如之理滿中擎空者此空本與十方空性無二無別喻生死妄色中並無實我實法唯是如虛空之識性與十方佛之識性亦本無二無別千里遠行用餉他國者喻執此虛妄色法往來六道捨生受生乃至法執未忘出同居國人方便國出方便國入果報國等識陰當知亦復如是者舉法合喻也以要言之眼識之性妙覺湛然徧周法界耳識乃至意識亦復如是眾生洞視不過分寸祇因於生死妄色上我執熾然致令空性無端成隔如最小瓶那律僅觀大千菩薩見百千界亦因於九界妄色上法執未忘致令微塵剎海不能圓炤如以百千世界為一大瓶惟佛了知性色真空性空真色瓶即太虛太虛即瓶故得豎窮橫徧一念普觀今以佛法界中九界妄識如空中瓶相九法界中佛界真識如瓶中空性依此虛妄識陰成於命濁惟佛壽命等於虛空可名非濁也第二文中彼方此方兼喻橫豎二義喻橫義者彼方喻前陰此方喻後陰瓶有往來空無出入正顯幻色有往來識性無搖動也喻豎義者彼方喻同居土此方喻方便土彼方喻方便土此方喻果報土於本瓶地虛空不少者正所謂無量眾生出死生界而死生界不減開孔倒瓶不見空出者正所謂無量眾生入涅槃界而涅槃界不增若知死生界不減涅槃界不增則三土無非常寂光土而法身壽命方為無量之無量矣餘文可知。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第二文句

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第三文句

唐天竺沙門般刺密諦 譯經

明菩薩沙彌古吳智旭 文句

明菩薩比丘溫陵道昉 參訂

二明六入性二初總徵二別釋。

今初。

復次阿難云何六入本如來藏妙真如性。

梵云鉢羅吠奢此云入亦云處根境二法俱名為入今但指六根然不曰根而曰入正取吸塵為義凡夫人三界六塵二乘入於真諦菩薩入於俗諦佛入中諦皆名為入此是因緣所生法即空即假即中故云本藏性也。

二別釋六初明眼入即藏性(至)六明意入即藏性。

今初。

阿難即彼目睛瞪發勞者兼目與勞同是菩提瞪發勞相因於明暗二種妄塵發見居中吸此塵象名為見性此見離彼明暗二塵畢竟無體如是阿難當知是見非明暗來非於根出不於空生何以故若從明來暗即隨滅應非見暗若從暗來明即隨滅應無見明若從根生必無明暗如是見精本無自性若於空出前矚塵象歸當見根又空自觀何關汝入是故當知眼入虛妄本非因緣非自然性。

此六入文一一亦有四節今從初至名為見性是明因緣所生法即總示中所謂浮塵諸幻化相也次從此見離彼至何關汝入是明因緣即空即總示中所謂當處出生隨處滅盡性真常中求於去來迷悟生死了無所得也三是故當知眼入虛妄是明因緣假名即總示中所謂因緣和合虛妄有生因緣別離虛妄名滅幻妄稱相也四本非因緣非自然性是明因緣即中即總示中所謂其性真為妙覺明體本如來藏等也下比准此例知初文即彼目睛瞪發勞者承上色陰初文言之兼目與勞同是菩提瞪發勞相者人知瞪是目之勞相而不知此清淨目即是菩提之勞相也蓋上文借清淨目以喻菩提此則直指菩提本非目入但是依菩提真起目入妄不可喚目入妄作菩提真譬如依日起勞不可喚勞作目前云見見之時見非是見正謂此耳因於明暗二種妄塵發見居中吸此塵象名為見性者正顯目入是因緣所生法也第四卷云由明暗等二種相形於妙圓中黏湛發見見精映色結色成根根元目為清淨四大因名眼體如蒲萄朵浮根四塵流逸奔色即是此文註脚須知明暗二塵已屬空華無性況由此所發妄見及所結浮勝二根豈有實性可得所云發見居中者不

過隨情說耳次文先直明其離塵無體次檢責其性本無生無體無生則因緣即空三文意顯說有眼入不過是幻妄稱相若非幻妄何故眾生洞視不過分寸那律觀於大千菩薩見百千界惟佛窮盡十方靡所不矚於此無差別性之中有此種種差別耶四文明其本即非因緣非自然之如來藏性故空假二義俱得成也惟其眼入即空假中故阿那律陀悟之名為樂見照明金剛三昧問曰經文非明暗來等舊皆用自他四性配釋今何不用答曰中論四性推檢無生實與此經妙合但經文顯示無生已甚分明何必更添名相。

二明耳入即藏性。

阿難譬如有人以兩手指急塞其耳耳根勞故頭中作聲兼耳與勞同是菩提瞪發勞相因於動靜二種妄塵發聞居中吸此塵象名聽聞性此聞離彼動靜二塵畢竟無體如是阿難當知是聞非動靜來非於根出不於空生何以故若從靜來動則隨滅應非聞動若從動來靜即隨滅應無覺靜若從根生必無動靜如是聞體本無自性若於空出有聞成性即非虛空又空自聞何關汝入是故當知耳入虛妄本非因緣非自然性。

分文為四准上可知初文亦云瞪發勞相者若從字便此文應云塞發勞相下文應云畜發勞相等今從義便故皆用瞪字一者為顯真如不守自性妄為明覺喻之以瞪其法易明二者正顯無明一動六根遂成語不頓彰起非先後故也文皆易知惟其耳入即空假中故觀音悟之名為耳門圓照三昧。

三明鼻入即藏性。

阿難譬如有人急畜其鼻畜久成勞則於鼻中聞有冷觸因觸分別通塞虛實如是乃至諸香臭氣兼鼻與勞同是菩提瞪發勞相因於通塞二種妄塵發聞居中吸此塵象名嗅聞性此聞離彼通塞二塵畢竟無體當知是聞非通塞來非於根出不於空生何以故若從通來塞則聞滅云何知塞如因塞有通則無聞云何發明香臭等觸若從根生必無通塞如是聞機本無自性若從空出是聞自當迴鼻汝鼻空自有聞何關汝入是故當知鼻入虛妄本非因緣非自然性。

文義可知惟其鼻入即空假中故周利槃特迦依此調心豁然得大無礙也。

四明舌入即藏性。

阿難譬如有人以舌舐吻熟舐令勞其人若病則有苦味無病之人微有甜觸由甜與苦顯此舌根不動之時淡性常在兼舌與勞同是菩提瞪發勞相因甜苦淡二種妄塵發知居中吸此塵象名知味性此知味性離彼甜苦及淡二塵畢竟無體如是阿難當知如是嘗苦淡知非甜苦來非因淡有又非根出不於空生何以故若甜苦來淡則知滅云何知淡若從淡出甜即知亡復云何知甜苦二相若從舌生必無甜淡及



與苦塵斯知味根本無自性若於空出虛空自味非汝口知又空自知何關汝入是故當知舌入虛妄本非因緣非自然性。

初文因甜苦淡二種妄塵者略舉甜苦攝餘酸辛鹹等共為一種淡自為一種也次文虛空自味非汝口知者猶言非汝口中所知之味也方與下二句各成一意餘文可知惟其舌入即空假中故憍梵鉢提悟之名為一味清淨心地法門。

五明身入即藏性。

阿難譬如有人以一冷手觸於熱手若冷勢多熱者從冷若熱功勝冷者成熱如是以此合覺之觸顯於離知涉勢若成因於勞觸兼身與勞同是菩提瞪發勞相因於離合二種妄塵發覺居中吸此塵象名知覺性此知覺體離彼離合違順二塵畢竟無體如是阿難當知是覺非離合來非違順有不於根出又非空生何以故若合時來離當已滅云何覺離違順二相亦復如是若從根出必無離合違順四相則汝身知元無自性必於空出空自知覺何關汝入是故當知身入虛妄本非因緣非自然性。

初文合覺之觸顯於離知者謂因合時有覺之觸顯於離時亦有身知也涉勢若成因於勞觸者若字訓作順字謂冷熱相涉之勢順其勝劣而成皆因二手相觸之勞相也次文離合違順二塵者離為一塵合中違順二相總名一塵下云四相不過隨意開合說耳餘文可知惟其身入即空假中故畢陵伽婆蹉悟之名為純覺遺身。

六明意入即藏性。

阿難譬如有人勞倦則眠睡熟便寤覽塵斯憶失憶為妄是其顛倒生住異滅吸習中歸不相踰越稱意知根兼意與勞同是菩提瞪發勞相因於生滅二種妄塵集知居中吸撮內塵見聞逆流流不及地名覺知性此覺知性離彼寤寐生滅二塵畢竟無體如是阿難當知如是覺知之根非寤寐來非生滅有不於根出亦非空生何以故若從寤來寐即隨滅將何為寐必生時有滅即同無令誰受滅若從滅有生即滅無誰知生者若從根出寤寐二相隨身開合離斯二體此覺知者同於空華畢竟無性若從空生自是空知何關汝入是故當知意入虛妄本非因緣非自然性。

初文眠寤憶忘各有生住異滅四相初眠為生正眠為住將寐為異已寤為滅初寤為生正寤為住勞倦為異眠去為滅初憶為生正憶為住將忘為異忘竟為滅初忘為生正忘為住欲憶為異憶成為滅如此生住異滅總名顛倒無始習氣剎那不停如浪逐浪後不至前前七轉識之相類皆若此今意知根通則八識心王五十一種心所攝無不盡別則獨取第七末那恒審思量為體相者以當其名兼攝第八阿賴耶識以七八二識不相離故下文以思量兼了別性並舉正謂此也人知眠寤憶忘為意勞相而不知此意知根即是菩提勞相蓋此意知別無自體不過因於生滅妄

塵黏湛發知知精映法攬法成根而巳前云生住異滅此云生滅二塵者  
麤而言之生即攝住滅即攝異細而言之生滅二塵各具生住異滅四相  
生四相者欲生為生正生為住生巳為異未生為滅滅四相者欲滅為生  
正滅為住滅巳為異未滅為滅也集知居中者圓覺所謂妄有緣氣於中  
積聚假名為心意識為見聞順流緣於外塵獨頭意識為見聞逆流緣於  
內塵流不及地名覺知性者謂獨頭意識但能依於意根而緣內塵終不  
能反緣其根如眼有見不能觀眼此反緣不及之地名為覺知性也次文  
寤寐生滅二塵者寤寐各有生滅總稱二也令誰受滅猶云令誰知滅生  
即滅無猶云生即知隨滅相俱無若從根出者指肉團浮塵根也肉團寤  
寐二相不過隨身開合寤則如蓮華開寐則如蓮華合離斯寤寐二體別  
覓覺知體性毫不可得云何可說是從根生餘文可知惟其意入即空假  
中故須菩提悟之頓入如來寶明空海。

三明十二處性二初總徵二別釋。

今初。

復次阿難云何十二處本如來藏妙真如性。

處者方隅處所指眼耳等為內六處指色聲等為外六處凡夫以三界依  
正為處二乘以方便依正為處菩薩以實報依正為處佛以常寂光土依  
正為處處無實法即空假中故曰本藏性也此中破妄顯真惟眼色耳聲  
各各二法對破餘皆專破外塵以內六處前巳破顯今意正在破外六塵  
故也。

二別釋六初明色與見即藏性(至)六明意與法即藏性。

今初。

阿難汝且觀此祇陀樹林及諸泉池於意云何此等為是色生眼見眼  
生色相阿難若復眼根生色相者見空非色色性應銷銷則顯發一切  
都無色相既無誰明空質空亦如是若復色塵生眼見者觀空非色見  
即銷亡亡則都無誰明空色是故當知見與色空俱無處所即色與見  
二處虛妄本非因緣非自然性。

此中諸文亦各四節初云觀此樹林泉池者由汝觀故方知林泉由林泉  
故方顯汝觀此正舉出因緣所生之法即總示中所謂一切浮塵諸幻化  
相也次從於意云何至誰明空色正顯因緣即空三從是故當知至二處  
虛妄顯因緣假名四本非因緣非自然性顯因緣即中以對總示中文如  
前可知次文先雙徵次雙破破眼根生色相云見空非色色性應銷者既  
許色塵從眼生必許空塵亦從眼生是色以眼為性空亦以眼為性今見  
空之時既非是色則空性巳起色性應銷以空色二性相反不容並立故  
也然設許色性銷亡則便一切都無既無色相亦何能顯明空質以空色  
二法又必相待故也空亦如是者見色非空空性應塞塞則顯發一切都  
實空相既無誰明色質也次破色塵生眼見云見空非色見即銷亡者既  
許見從色生則以色為見性觀空之時既非是色見性即應與色並銷然

見性既亡則便一總都無又誰明此空色耶見從空生例此可知故不復設第三文中意顯十界見與色空俱無實處不過幻妄稱相第四正顯惟是隨緣不變不變隨緣之藏性也惟其色處即空假中故優波尼沙陀悟之塵色既盡妙色密圓。

二明聽與聲即藏性。

阿難汝更聽此祇陀園中食辦擊鼓眾集撞鐘鐘鼓音聲前後相續於意云何此等為是聲來耳邊耳往聲處阿難若復此聲來於耳邊如我乞食室羅筏城在祇陀林則無有我此聲必來阿難耳處目連迦葉應不俱聞何況其中一千二百五十沙門一聞鐘聲同來食處若復汝耳往彼聲邊如我歸住祇陀林中在室羅城則無有我汝聞鼓聲其耳已往擊鼓之處鐘聲齊出應不俱聞何況其中象馬牛羊種種音響若無來往亦復無聞是故當知聽與音聲俱無處所即聽與聲二處虛妄本非因緣非自然性。

此中第二推破之文與前後諸文不同另為一局當知佛語巧妙大有所關今為出其言外之旨略有二意一者諸文彼此互彰意二者密顯此方教體意初意者若取前章法式以破耳聲應云此等為是耳生聲相聲生耳聞若復耳根生聲相者聞靜非聲聲性應銷銷則顯發一切都無聲相既無誰明靜相靜亦如是若復聲相生耳聞者聽靜非聲聞即銷亡則都無誰知動靜若取後章法式以破聲塵應云此聲為復生於汝耳生於鐘鼓為生於空若復此聲生於汝耳稱耳所生應從耳出耳非鐘鼓云何耳中有鐘鼓聲稱汝聞聲當於耳入耳中出聲說聞非義若生於空空性常恒聲應常在何藉他人擊鼓撞鐘若生鐘鼓鐘鼓常在應常出聲何須撞擊若生於桴應是桴聲非鐘鼓聲又桴亦常在聲應常出若生於手亦如桴破若生撞擊今除鐘鼓桴手虛空諸相之外安得別有撞擊體相體相尚無聲從何出是謂以彼彰此也又取此章法式以破色見應云此等為是色來眼邊眼往色處若復此色來眼邊者此色已來阿難眼處目連迦葉應不俱見何況一千二百五十沙門舉眼同見若復汝目往彼色邊仰觀日時汝目已往日處其餘諸色應皆不見又取此章法式以破香聞應云此等為是香來鼻邊鼻往香處若復此香來汝鼻邊目連迦葉應不俱聞若復汝鼻往彼香處忽有臭氣亦應不聞是謂以此彰彼也說此意者謂治眾生無量戲論習氣法應爾故次意者祇一鐘聲圓應一切而無匱陳那所謂妙音密圓祇一耳根圓聞一切而無雜觀音所謂圓照三昧故曰此方真教體清淨在音聞也或謂此是破妄不可約真心反難恐塞悟門此大不然佛之破妄元為顯真倘於此處警悟正暢如來說法本懷耳若無來往亦復無聞者謂若計音聞各有實處而無往來則又不成聞矣惟其聲處即空假中故憍陳那於此悟明四種四諦具如下文所明。

三明鼻與香即藏性。

阿難汝又嗅此爐中旃檀此香若復然於一鉢室羅筏城四十里內同時聞氣於意云何此香為復生旃檀木生於汝鼻為生於空阿難若復此香生於汝鼻稱鼻所生當從鼻出鼻非旃檀云何鼻中有旃檀氣稱汝聞香當於鼻入鼻中出香說聞非義若生於空空性常恒香應常在何藉爐中爇此枯木若生於木則此香質因爇成煙若鼻得聞合蒙煙氣其煙騰空未及遙遠四十里內云何已聞是故當知香鼻與聞俱無處所即嗅與香二處虛妄本非因緣非自然性。

第二文破若生於木有縱有奪初云則此香質因爇成煙若鼻得聞合蒙煙氣乃順凡情而縱許之次云其煙騰空未及遙遠四十里內云何已聞乃以現量而奪破之蓋凡情不了一切惟心香性即如來藏不過循業發現而妄計香木有殊勝力故以鼻不蒙煙破其不從木生亦是另為一局若據常式應云若生於木則木常應發香何藉火爇然後聞氣若生於火火應自香何須香木又離枯木火尚無體云何發香餘皆可知惟其香處即空假中故香嚴童子悟之妙香密圓。

四明嘗與味即藏性。

阿難汝嘗二時眾中持鉢其間或遇酥酪醍醐名為上味於意云何此味為復生於空中生於舌中為生食中阿難若復此味生於汝舌在汝口中祇有一舌其舌爾時已成酥味遇黑石蜜應不推移若不變移不名知味若變移者舌非多體云何多味一舌之知若生於食食非有識云何自知又食自知初同他食何預於汝名味之知若生於空汝噉虛空當作何味必其虛空若作鹹味既鹹汝舌亦鹹汝舌則此界人同於海魚既常受鹹了不知淡若不識淡亦不覺鹹必無所知云何名味是故當知味舌與嘗俱無處所即嘗與味二俱虛妄本非因緣非自然性。

文皆可知惟其味處即空假中故藥王藥上悟之位登菩薩。

五明身與觸即藏性。

阿難汝嘗晨朝以手摩頭於意云何此摩所知誰為能觸能為在手為復在頭若在於手頭則無知云何成觸若在於頭手則無用云何名觸若各各有則汝阿難應有二身若頭與手一觸所生則手與頭當為一體若一體者觸則無成若二體者觸誰為在在能非所在所非能不應虛空與汝成觸是故當知覺觸與身俱無處所即身與觸二俱虛妄本非因緣非自然性。

此之觸塵較色聲香味四塵虛妄是一相貌不同必由能知方顯所觸以其身未觸時僅名色法故也此中第二破妄亦異常式若據常式應云此痛為復因於棒生因於身生因虛空生若因棒生棒則自痛何預汝身若因身生何須待棒若因空生空性常恒痛應常在又空自痛身何所知又計身棒合生者以身倚棒即應有痛何須待打若離生者離無所觸云何痛生乃至若從打生除却人手棒及虛空并汝身相打何體相打尚無體

云何生痛今不用此破法別就一身能所互奪倍為親切言誰為能觸者此以有知為能觸無知之物為所觸也故能在於手則頭便無知如木石之但為所觸不復成能若能在於頭則手便無用亦如木石但為所觸不復名能若頭與手各各有一能知觸者則成二知應有二身若頭與手一觸所生猶言共一知觸之體既惟一觸則頭手無二若頭手無二觸便無成以二物相合方有觸故若頭與手既是二體則此觸塵畢竟安在在能則不在所在所則不在能身中求於觸處了不可得不應虛空與汝成觸也能所二句交合頭手二事若以頭為能者觸在頭則不在手在手則不在頭若以手為能者觸在手則不在頭在頭則不在手餘文可知惟其觸處即空假中故跋陀婆羅悟之妙觸宣明。

六明意與法即藏性。

阿難汝常意中所緣善惡無記三性生成法則此法為復即心所生為當離心別有方所阿難若即心者法則非塵非心所緣云何成處若離於心別有方所則法自性為知非知知則名心異汝非塵同他心量即汝即心云何汝心更二於汝若非知者此塵既非色聲香味離合冷煖及虛空相當於何在今於色空都無表示不應人間更有空外心非所緣處從誰立是故當知法則與心俱無處所則意與法二俱虛妄本非因緣非自然性。

初文云意中所緣者法名內塵祇是前五塵之生滅影事於世諦中亦無別體故也分別法性則有三種一是善性通漏無漏人天十善色無色定名有漏善四聖法界所有戒定慧等名無漏善二是惡性通界內外見思相應種種諸業名界內惡塵沙無明相應種種諸業名界外惡除此二性於善惡法無可記別名無記性言生成法則者由意緣善生成善法軌則由意緣惡生成惡法軌則意緣無記生成無記法之軌則則亦訓法軌持為義軌生物解令人知是善惡無記法任持自性善惡無記三法性不可改此正明因緣生法所謂一切浮塵諸幻化相也次文總立即心離心二種難端然後別破初破此法若即心者法則不名為塵非是心之所緣云何成於外處次破離心別有方所再立二案謂法自性為有知耶非有知耶先破有知總以一句定其名義別以異汝即汝而雙破之謂法既有知則名為心且此離心有知之法為異汝耶為即汝耶若異於汝則非是塵乃同他人心量若即是汝則即汝心云何汝心更二於汝而曰離心別有方所此破離心有知已竟次破離心法塵若無知者既非前五塵及虛空相更有何物名為法塵今於五塵虛空都無表示不應更在虛空之外空非有外義決不成設許空外則亦非心所緣境界而不可立為處矣餘文可知惟其法處即空假中故摩訶迦葉悟之妙法開明銷滅諸漏。

四明十八界性二初總徵二別釋。

今初。

復次阿難云何十八界本如來藏妙真如性。

界者因義根塵為緣而生於識說名為界又種族義根塵識三各有種子各為族類又界限義內根外塵中間名識此中正意惟破界妄而顯識性以根塵二種先已破顯故也十法界染淨諸識俱無實界可得一一即空假中故云本藏性也。

二別釋六初明眼識界即藏性(至)六明意識界即藏性。

今初。

阿難如汝所明眼色為緣生於眼識此識為復因眼所生以眼為界因色所生以色為界阿難若因眼生既無色空無可分別縱有汝識欲將何用汝見又非青黃赤白無所表示從何立界若因色生空無色時汝識應滅云何識知是虛空性若色變時汝亦識其色相遷變汝識不遷界從何立從變則變界相自無不變則恒既從色生應不識知虛空所在若兼二種眼色共生合則中離離則兩合體性雜亂云何成界是故當知眼色為緣生眼識界三處都無則眼與色及色界三本非因緣非自然性。

此中諸文准上亦各四節從初至生於眼識即舉正因緣境次從此識為復至云何成界明其即空三從是故當知至三處都無明其惟是假名四則眼與色至終明其即中以對總示文義如前可知初文言如汝所明者與即是奪以此因緣生法義關四教阿難所明不過是藏教中法有我無意耳尚不知因緣即空況假中耶下文乃正破其法執而會歸藏性也次文徵中但立眼生色生二案破中兼破共生初破眼生可知次破色生者若汝識因色生則空無色時汝識應隨色滅汝識既滅云何識知是虛空性若色變時汝亦識其色相遷變則色自變而汝識不變界從何立若謂識從色變則識已受變界相自無若識從色生而又不變則恒應識色應不識知虛空所在矣次破共生者若識是眼色二種之所共生則果必宜似因一分從眼生者則是有知一分從色生者則應無知故眼色合時汝識乃一分有知一分無知而中離正當眼色離時汝識當一分歸眼一分歸色而兩合如此則體性雜亂云何成界耶當知眼識無生明矣第三文中意顯九界眼識及佛界成所作智皆是不變隨緣假說為界實則十法界之三處都無體性不過假名而已第四文中結顯眼色識三一一本是隨緣不變不變隨緣之藏性也惟其眼識即空假中故舍利弗悟之心見發光光極知見。

二明耳識界即藏性。

阿難又汝所明耳聲為緣生於耳識此識為復因耳所生以耳為界因聲所生以聲為界阿難若因(勝義)耳生動靜二相既不現前根不成知必無所知尚無成識何形貌若取耳(形能)聞無動靜故聞無所成云何耳形雜色觸塵名為識界則耳識界復從誰立若生於聲識因聲有則不關聞無聞則亡聲相所在識從聲生許聲因聞而有聲相聞應聞識不聞非界聞則同聲識已被聞誰知聞識若無知者終如草木不應

聲聞雜成中界界無中位則內外相復從何成是故當知耳聲為緣生耳識界三處都無則耳與聲及聲界三本非因緣非自然性。

次文徵中亦但立耳生聲生二案破中兼破共生初破耳生又二一破勝義耳生文相易知二破浮塵耳生故云若取耳形為能聞者既無動靜聞無所成豈可使此耳形對於色塵觸塵而為識界耶蓋耳形決定不能見色又知觸者即屬身根故也次破聲生又二先直破云則不關聞然無聞則亡聲相所在次破轉計云若謂識雖從聲而生原許此聲因於聞根而有聲相則聞聲時亦應聞其所生之識若不聞識則識非從聲生故非以聲為界若許聞識則識便同於聲識已被聞又誰為知聞識者若更無知聞識者則終如草木無知又不可矣次破共生云又不應聲塵聞根雜成中界謂半是根生半是塵生則有知無知體性雜亂界相自不成也中位既無內外安有無生之理昭然明白餘文可知惟其耳識即空假中故普賢菩薩悟之心聞發明分別自在。

三明鼻識界即藏性。

阿難又汝所明鼻香為緣生於鼻識此識為復因鼻所生以鼻為界因香所生以香為界阿難若因鼻生則汝心中以何為鼻為取肉形雙爪之相為取鼻知動搖之性若取肉形肉質乃身身知即觸名身非鼻名觸即塵鼻尚無名云何立界若取鼻知又汝心中以何為知以肉為知則肉之知元觸非鼻以空為知空則自知肉應非覺如是則應虛空是汝汝身非知今日阿難應無所在以香為知知自屬香何預於汝若香臭氣必生汝鼻則彼香臭二種流氣不生伊蘭及旃檀木二物不來汝自鼻為香為臭臭則非香香應非臭若香臭二俱能聞者則汝一人應有兩鼻對我問道有二阿難誰為汝體若鼻是一香臭無二臭既為香香復成臭二性不有界從誰立若因香生識因香有如眼有見不能觀眼因香有故應不知香知即非生不知非識香非知有香界不成識不知香因界則非從香建立既無中間不成內外彼諸聞性畢竟虛妄是故當知鼻香為緣生鼻識界三處都無則鼻與香及香界三本非因緣非自然性。

次文破鼻生中又以浮塵勝義二根並徵先破浮塵根可知次破勝義根中又以肉以空以香為勝義所托之處一一破之勝義根尚不可得況因根所生識耶若因香生以下方破識從香生謂識因香有不應知香如眼有見不能觀眼若能知香即非香生若不知香又非鼻識且香塵若非識知其有則香界便自不成鼻識若不知香則因界斷非從香建立既無中間之識亦不成內外根塵畢竟虛妄足顯無生矣餘文可知惟其鼻識即空假中故孫陀羅難陀悟之明圓滅漏。

四明舌識界即藏性。

阿難又汝所明舌味為緣生於舌識此識為復因舌所生以舌為界因味所生以味為界阿難若因舌生則諸世間甘蔗烏梅黃連石鹽細辛

薑桂都無有味汝自嘗舌為甜為苦若舌性苦誰來嘗舌舌不自嘗孰為知覺舌性非苦味自不生云何立界若因味生識自為味同於舌根應不自嘗云何識知是味非味又一切味非一物生味既多生識應多體識體若一體必味生鹹淡甘辛和合俱生諸變異相同為一味應無分別分別既無則不名識云何復名舌味識界不應虛空生汝心識舌味和合即於是中元無自性云何界生是故當知舌味為緣生舌識界三處都無則舌與味及舌界三本非因緣非自然性。

次文徵中亦惟二案破中兼破無因生及共生先破舌生文相易知次破味生又為三意一者若從味生不應知味譬如舌不嘗舌二者以能生例所生能生之物既多所生之識亦應多體如多父不應共生一子三者以所生例能生識既味生而體是一則能生之味亦應是一如一子決無多父則何者為鹹何者為淡何者為甘為辛何者為諸味和合相何者為諸味俱生相何者為諸味變異相皆無分別既無分別又不名舌識矣次不應虛空生汝心識一句破無因生空生即無因也次舌味和合即於是中元無自性云何界生破共生也蓋使舌味和合而生於識則半屬有知半屬無知體性紛雜不成中界矣餘文可知惟其舌識即空假中故滿慈悟之能以法音降伏魔怨消滅諸漏。

五明身識界即藏性。

阿難又汝所明身觸為緣生於身識此識為復因身所生以身為界因觸所生以觸為界阿難若因身生必無合離二(種)覺觀(之)緣身何所識若因觸生必無汝身誰有非身知合離者阿難物不觸知身知有觸知身即觸知觸即身即觸非身即身非觸身觸二相元無處所合身即為身自體性離身即是虛空等相內外不成中云何立中不復立內外性空則汝識生從誰立界是故當知身觸為緣生身識界三處都無則身與觸及身界三本非因緣非自然性。

次文直破身生觸生文皆可知從阿難物不觸知以下更將身觸合辨明其無性即破共生意也言外物本不觸汝之知但汝身知有物觸耳然知於身者即是觸塵知觸塵者即是身根若以為即是觸塵便非可名為身根若以為即是身根便非可名為觸塵是則身觸二相元無內外處所可得也又若謂觸實合身即為身自體性別無觸位若謂觸若離身即是虛空等相又無觸用內外二界尚自不成中間識界復云何立中既不可復立內外之性亦空豈非因緣即空之明證乎餘文可知惟其身識即空假中故優波離悟之身心一切通利。

六明意識界即藏性。

阿難又汝所明意法為緣生於意識此識為復因意所生以意為界因法所生以法為界阿難若因意生於汝意中必有所思發明汝意若無前法意無所生離緣無形識將何用又汝識心與諸思量兼了別性為同為異同意即意云何所生異意不同應無所識若無所識云何意生



若有所識云何識意唯同與異二性無成界云何立若因法生世間諸法不離五塵汝觀色法及諸聲法香法味法及與觸法相狀分明以對五根非意所攝汝識決定依於法生今汝諦觀法法何狀若離色空動靜通塞合離生滅越此諸相終無所得生則色空諸法等生滅則色空諸法等滅所因既無因生有識作何形相相狀不有界云何生是故當知意法為緣生意識界三處都無則意與法及意界三本非因緣非自然性。

次文雙徵雙破先破因意生中復為二義初約單意不生破次約同異俱非破初破云若因意生則於汝意之中必須有所思量乃可發明汝意若一總都無前法則意根便無所生離彼法緣意根尚無形相意識又將何用次破云又汝第六識心設是因意根生則與第七思量兼第八了別之性為同為異識若同於意根便即是意云何是意所生識若異於意根則不同意之有知應即無所識別若無所識云何名為意根所生若有所識既無法塵可識云何但自識其意根由此言之同異二性皆不能成從何而立界耶問曰識心應指第八今何反作第六了別應指第六今何反作第八答曰以名定義萬無一得以義定名萬無一失今之文義須如此釋不可泥字而昧理也且八識名字有通有別別則前六名識能了境故第七名意恒審思量故第八名心諸法集起故通則八皆名識稱為八識故八皆名意皆有思量性故八皆名心是心王故今識心二字重在識字故指第六了別性三字重在性字故是第八思量正指意根此是可知由第七第八無始恒相依倚故以兼字顯之此正問所生識心與能生意根是同是異則文理俱順矣二破法生中直明法無自體何能生識蓋五塵相貌俱可指陳唯有法塵不過即是五塵生滅影子別無自體故今徵云汝且諦觀法塵之法作何形狀若離色空動靜通塞合離等法之生滅則法塵終無所得生不過是色空諸法等生滅不過是色空諸法等滅何處更有法塵自體相耶所因之法塵既無則因法塵生所有之識作何形相其故大目犍連悟之心光發宣圓明清淨自在無畏也從初卷佛告阿難汝我同氣至此是如來答示文中就事以顯理竟。

二明性本具相為三初當機疑問二訶誡許宣三正篇開示。

今初。

阿難白佛言世尊如來常說和合因緣一切世間種種變化皆因四大和合發明云何如來(今乃)因緣自然二俱排擯我今不知斯義所屬惟垂哀愍開示眾生中道了義無戲論法。

上來就事顯理正明藏性隨緣不變的皆中道了義無戲論法而阿難久執羸淺因緣名言習氣所以反墮疑網謂是撥無世諦不免墮在斷空故更求開示中道了義也原此疑情來歷有三一者近從陰入處界起疑謂既本非因緣非自然性則根塵識等一切皆空而不知如來所示乃即事之理非撥事言理也二者遠從十番辨見起疑謂此見性既非覺聞知見

則能見所見同為眚影而不知如來所示乃即眚之日非眚外覓目也三者更從七處破妄起疑謂緣影既是非心因緣自然復俱排擯則妄無所依真無可據而不知如來所示惟其離一切相所以即一切法也。

二訶誠許宣。

爾時世尊告阿難言汝先厭離聲聞緣覺諸小乘法發心勤求無上菩提故我今時為汝開示第一義諦如何復將世間戲論妄想因緣而自纏繞汝雖多聞如說藥人真藥現前不能分別如來說為真可憐愍汝今諦聽我當為汝分別開示亦令當來修大乘者通達實相阿難默然承佛聖旨。

此中從初至真可憐愍是訶辭汝今諦聽一句是誠辭我當為汝至通達實相是許宣阿難默然承佛聖旨是領佛誠一心諦聽三業皆寂也初文言汝先厭離諸小乘法者以阿難歸來見佛即殷勤啟請得成菩提方便豈非厭小求大故我今時為汝開示第一義諦者歷指前來所說一一無非第一義諦更非次第三諦等也金口誠言明文若此解者欲以奢摩他等分配前文可謂公與佛坑今須一一更為點示俾經旨昭然經初首唱常住真心性淨明體即誠直心正念真如便是第一義諦真實血脉次欲逐破妄執先唱大定之名俾利根者妄執破處定體圓彰覓心了不可得心即豎窮橫徧寧非第一義諦次明二種根本不離一心寧非第一義諦次明諸法所生唯心所現寧非第一義諦次明見性是心非眼而此見性本無動搖亦無舒卷本無生滅亦無增減本不可還亦決非物本無舒縮亦無斷續本無是見亦無非見本非自然亦非因緣本非明暗色空亦非覺聞知見本非和合非不和合以要言之離一切相即一切法寧非第一義諦次明陰入處界即空即假即中寧非第一義諦第一義諦即是中道了義無戲論法也乃捨此而別求中道了義大似說藥而不知真藥良以有聞無慧故也故仍誠以諦聽庶幾不為徒聞耳實相亦即第一義諦亦即中道了義以其無相不相名為實相前已深明相即無相道理今更重明無相即相道理令其通達也。

三正為開示二初牒疑總示二歷大別顯。

初中二初就法破妄二借喻顯理。

今初。

阿難如汝所言四大和合發明世間種種變化阿難若彼大性體非和合則不能與諸大雜和猶如虛空不和諸色若和合者同於變化始終相成生滅相續生死死死生生死如旋火輪無有休息。

此牒其妄計而破之也如來所說和合因緣祇為顯示諸法無性若妄計四大有實體性由彼和合能生諸法則與外道邪計何異故今牒而破之先破非和合次破和合由不達不變隨緣之性必計體非和合由不達隨緣不變之性必將轉計和合今並破之則已密顯如來藏性方是四大真性而四大無性正是如來藏之實性矣先破非和合云若計彼諸大之性

體必非和合者則一一皆不能與諸大雜和猶如虛空不和諸色便無諸大之用如地性常堅遇水不潤水性常冷遇火不熱等何以生成萬物若計彼諸大之性必定是和合者則便同於種種變化始終相成生滅相續生而復死死而復生從生至生從死至死如旋火輪無有休息便無諸大之體如地遇水則失其堅水遇火則失其潤等自體既失又將何以生成萬物此等豈非戲論妄想也耶。

二借喻顯理。

### 阿難如水成冰冰還成水。

此承上文破其妄計而總示以隨緣不變不變隨緣之理性也此為七大總喻極須著眼以冰水總喻隨緣之相以冰水同一濕性而喻不變之性若藏性隨於染緣成佛法界中九界七大喻以如水成冰若藏性隨於淨緣顯九法界中佛界七大喻以冰還成水惟一濕性冰水相殊是謂不變隨緣冰水雖殊濕性無二是謂隨緣不變由其隨緣即不變故所以七大無非性真圓融周徧法界由其不變即隨緣故所以七大無不隨心應量循業發現也。

二歷大別顯此正顯示隨緣不變不變隨緣之藏性方是七大實性所謂性具法門事事無礙之法界也須知七大即是陰入處界但開合廣略不同開色陰為前五大指受陰為根大合想行識為識大又橫列六塵為前五大收六根為根大收六識為識大也既知七大更無異法當以二文前後互融方開圓悟之門前明陰入處界皆如來藏本無生滅須知即是七大皆如來藏本無生滅後明如來藏中性具七大清淨圓融徧周法界循業發現當知即是如來藏中性具陰入處界清淨圓融徧周法界循業發現所謂即事之理無有少許理性而不攝在事中即理之事無有少許事相而不攝在理中故得毛吞巨海芥納須彌介爾三千剎那十世心性妙理至此已極三諦一諦更無餘蘊故使阿難大悟頓獲法身下文滿慈騰問不過別為法執重者破疑滯耳諸家不達或以此為次第三諦或以此為空與不空兩藏或但指此為空如來藏下文方顯不空等藏誣罔圓宗謗毀佛語哀哉哀哉文分為七初明藏性即地大性(至)七明藏性即識大性。

初中三初破妄執二顯理性三斥迷惑。

今初。

汝觀地性麤為大地細為微塵至鄰虛塵析彼極微色邊際相七分所成更析鄰虛即實空性阿難若此鄰虛析成虛空當知虛空出生色相汝今問言由和合故出生世間諸變化相汝且觀此一鄰虛塵用幾虛空和合而有不應鄰虛合成鄰虛又鄰虛塵析入空者用幾色相合成虛空若色合時合色非空若空合時合空非色色猶可析空云何合。

十法界內色外色總名地大今且約現前外色辨也七分析色自是外道邪計由彼不達色性即是藏性本與空性無二無別妄謂析色方可歸空

今故牒而破之謂汝尚同凡外所計和合因緣觀於此地虛妄體性以為積色至麤方為大地析色至細便為微塵至鄰虛塵乃析彼極微色邊際相七分所成設使更析鄰虛即實成空性耶若使此鄰虛塵果然析成虛空當知此虛空中亦應出生色相矣下文方正破之文並可知色猶可析一句亦是順其情計而姑縱之實則麤亦法界細亦法界皆是隨心應量循業發現麤不待合細不待析也。

二顯理性。

汝元不知如來藏中性色真空性空真色清淨本然周徧法界隨眾生心應所知量循業發現。

此正顯示如來藏性即是色之真性亦是空之真性是故色之與空無非是性無非是真色非待合而始有空非待析而始成祇由隨緣常不變故所以不變常隨緣也以其隨緣不變故號為如以其不變隨緣故號為來以其性具十界染淨功能故稱為藏以其無法不在裡許故名為中以其無性之性即是十法界色空實性性不可改體無虛妄故一一皆性皆真以其十法界色皆悉離過絕非體是無作故名清淨本然以其十法界色各各豎窮橫徧故名周徧法界夫性真色空即是性具清淨本然即是性體周徧法界即是性量此示隨緣不變體也隨十法界眾生迷悟之心應其所知染淨之量循於十界善惡諸業而發現為十界苦樂諸色此示不變隨緣用也隨緣即不變如水水之濕性始終不變不變即隨緣如濕性之水水總是隨緣隨寒凍緣水則成冰而濕性無減以喻隨迷染緣成九界生死幻色而藏性無減隨和暖緣冰則成水而濕性無增以喻隨悟淨緣成佛界真善妙色而藏性無增故知總喻徧喻七大體用性相今一一文還須用上喻意而消釋之則旨趣昭然。

三斥迷惑。

世間無知惑為因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義。

世間者徧指九法界眾生也總未達此隨緣不變不變隨緣妙性故各各有因緣自然二種妄計而此妄計但是戲論言說而已終無實義可指陳也蓋凡外世間或計時方微塵大自在等諸邪因緣或計冥諦神我以為自然此則藏教所明因緣生法即已破竟復有鈍根聲聞緣覺稟佛因緣言教不達如來說法旨趣以苦集滅道世出世間因果差別總屬因緣以滅諦所顯徧真涅槃性無生滅還名自然此則通教所明因緣即空亦已破竟復有鈍根三乘稟佛即空言教不達如來說法旨趣以苦集滅道一切如幻名為因緣以真理無生苦不能迫集不能染還名自然此則別教所明因緣假名亦已破竟復有鈍根菩薩稟佛即假言教不達如來說法旨趣以無明招感九界生死名為因緣但中佛性凝然不變如月在雲外還名自然此惟今教所明因緣即中方得破盡無餘故知未曾開佛知見則九界同名識心如冰成水若圓解初開則識心便成妙觀察智如水成

水下皆准知惟其藏性即地大性故持地菩薩悟之塵銷智圓成無上道。

二明藏性即火大性三初破妄執二顯理性三斥迷惑。

今初。

阿難火性無我寄於諸緣汝觀城中未食之家欲炊爨時手執陽燄日前求火阿難(若欲)名和合者如我與汝一千二百五十比丘今(和合而)為一眾眾雖為一詰其根本各各有身皆有所生氏族名字如舍利弗婆羅門種優樓頻螺迦葉波種乃至阿難瞿曇種姓(如此方可名為和合)阿難若此火性因和合有彼手執鏡於日求火此火為從鏡中而出為從艾出為於日來阿難若日來者自能燒汝手中之艾來處林木皆應受焚若鏡中出自能於鏡出然於艾鏡何不鎔(今乃)紆汝手執尚無熱相云何融泮若生於艾何藉日鏡光明相接然後火生汝又諦觀鏡因手執日從天來艾本地生火從何方遊歷於此日鏡相遠非和非合不應火光無從自有。

十法界內火外火總名火大今且約現前外火辨之火性無我者且指妄性本無自體為破凡外性計故也寄於諸緣等者仍舉正因緣境然後明其無性阿難名和合者以下舉和合相以反顯於非和合性此喻不唯反顯火大亦復徧顯下文五大文不重出義實相通故也陽燄者取火之鏡優樓頻螺此云木瓜林尊者之名迦葉波此云龜氏尊者之姓瞿曇此云地最勝亦云日種即如來俗姓鏡即陽燄紆者屈曲之貌不應火光無從自有一句兼破不和合義。

二顯理性。

汝猶不知如來藏中性火真空性空真火清淨本然周徧法界隨眾生心應所知量阿難當知世人一處執鏡一處火生徧法界執滿世間起起徧世間寧有方所循業發現。

此顯性具十法界火火之與空皆性皆真隨緣常自不變故能隨心應量而循業發現即是不變常自隨緣致有十法界火種種差別也餘如上釋。

三斥迷惑。

世間無知惑為因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義。

義如上釋惟其藏性即火大性故烏芻瑟摩悟之生大寶燄登無上覺。

三明藏性即水大性三初破妄執二顯理性三斥迷惑。

今初。

阿難水性不定流息無恒如室羅城迦毗羅仙斫迦羅仙及鉢頭摩訶薩多等諸大幻師求太陰精用和幻藥是諸師等於白月晝手執方諸承月中水此水為復從珠中出空中自有為從月來阿難若從月來尚能遠方令珠出水所經林木皆應吐流流則何待方諸所出不流明水

非從月降若從珠出則此珠中常應流水何待中宵承白月晝若從空生空性無邊水當無際從人泊天皆同滔溺云何復有水陸空行汝更諦觀月從天陟珠因手持承珠水盤本人敷設水從何方流注於此月珠相遠非和非合不應水精無從自有。

十法界內水外水總名水大今且約現前外水辨之水性不定有時而流有時而息亦指妄性無體以破外計如室羅城下舉因緣境此水為復下明其無性先皆廣破和合後以不應水精無從自在一句轉破不和合也月中之水名太陰精正當望夜月輪中天名白月晝方諸即取水珠名餘可知。

二顯理性。

汝尚不知如來藏中性水真空性空真水清淨本然周徧法界隨眾生心應所知量一處執珠一處出水徧法界執滿法界生生滿世間寧有方所循業發現。

此明性具十法界水水之與空皆性皆真隨緣常自不變故能不變常自隨緣遂有十界水差別也。

三斥迷惑。

世間無知惑為因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義。

惟其藏性即水大性故月光童子悟之一味流通得無生忍。

四明藏性即風大性三初破妄執二顯理性三斥迷惑。

今初。

阿難風性無體動靜不常汝常整衣入於大眾僧伽梨角動及傍人則有微風拂彼人面此風為復出袈裟角發於虛空生彼人面阿難此風若復出袈裟角汝乃披風其衣飛搖應離汝體我今說法會中垂衣汝看我衣風何所在不應衣中有藏風地若生虛空汝衣不動何因無拂空性常住風應常生若無風時虛空當滅滅風可見滅空何狀若有生滅不名虛空名為虛空云何風出若風自生被拂之面從彼面生當應拂汝自汝整衣云何倒拂汝審諦觀整衣在汝面屬彼人虛空寂然不參流動風自誰方鼓動來此風空性隔非和非合不應風性無從自有。

十法界內動外動總名風大今亦且就現前外動辨之風性無體動靜不常者正顯妄無自性破外計也汝常整衣下重舉因緣生法僧伽梨此云大衣此風為復下正明緣生無性袈裟此云壞色即三衣之都名空性常住風應常生者能生是常所生亦應常也若無風時虛空當滅者所生無常以例能生亦應無常也風空性隔者既不達同是藏性則風性屬動空性屬靜不相為用也不應風性無從自有者轉破不和合計也。

二顯理性。

汝宛不知如來藏中性風真空性空真風清淨本然周徧法界隨眾生心應所知量阿難如汝一人微動服衣有微風出徧法界拂滿國土生周徧世間寧有方所循業發現。

此明性具十法界風風之與空皆性皆真是故隨緣即不變不變即隨緣而有十法界風差別也。

三斥迷惑。

世間無知惑為因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義。

惟其藏性即風大性故琉璃光法王子悟之合十方佛傳一妙心。

五明藏性即空大性四初破妄執二明大均三顯理性四斥迷惑。

今初。

阿難空性無形因色顯發如室羅城去河遙處諸刹利種及婆羅門毗舍首陀兼頗羅墮旃陀羅等新立安居鑿井求水出土一尺於中則有一尺虛空如是乃至出土一丈中間還得一丈虛空虛空淺深隨出多少此空為當因土所出因鑿所有無因自生阿難若復此空無因自生未鑿土前何不無礙唯見大地迴無通達若因土出則土出時應見空入若土先出無空入者云何虛空因土而出若無出入則應空土元無異因無異則同則土出時空何不出若因鑿出則鑿出空應非出土不因鑿出鑿自出土云何見空汝更審諦審諦觀鑿從人手隨方運轉土因地移如是虛空因何所出鑿空虛實不相為用非和非合不應虛空無從自出。

十法界內空外空總名空大今亦且就現前外空辨之空性無形因色顯發者正明空無自性破外計也如室羅城下重舉因緣生法此空為當下廣明緣生無性刹利種即王族婆羅門此云淨裔亦云梵志如此方儒業之家毗舍即商賈首陀即農夫頗羅墮此云利根即術士九流之類旃陀羅此云魁膾即屠酤婬舍諸下賤家虛空之淺深隨其出土之多少所謂因緣生法也次明因緣無性中總徵三句次先破無因無因即是自然由眾生於四大邊多計因緣於空大邊多計自然故先破之次破因土出中先破正計次若無出入下破其轉計謂若計空無出入則未出土時先有虛空虛空與土同住一處同體相連故出土時空亦應出也由其未達空土皆如來藏別無自體故得以此難之次破若因鑿出亦先正破次不因鑿出下更破轉計汝更審諦下此理玄微故更囑云諦審諦觀欲其於此悟入妙性也鑿空虛實者鑿是實物空體虛融若未達藏性則虛實迴殊不相為用故曰非和非合也不應虛空無從自出者又轉破其不和合計。

二明大均。

若此虛空性圓周徧本不動搖當知現前地水火風均名五大性真圓融皆如來藏本無生滅阿難汝心昏迷不悟四大元如來藏當觀虛空

為出為人為非出入。

此以空均四大而名五大顯其皆性皆真無二無別也蓋九界眾生於此色空二法總未能融通為一凡夫計四大實色與頑然虛空敵體相對二乘以生死妄色與涅槃真空敵體相對稟通教人以從假入空與從空出假亦敵體相對稟別教人以空有二諦與但中第一義空亦敵體相對孰知四大即空空即四大空即藏性四大亦即藏性藏性即空藏性亦即四大是故十法界地水火風即是十法界空十法界空即是十法界地水火風今承上文拈出一井中空即復非因非緣亦非自然非和非合非不和合四句咸離百非俱遺始信十界虛空性圓周徧本不動搖與彼現前地水火風一一性真圓融皆如來藏本無生滅彰彰明矣由汝不悟四大元如來藏遂以世間戲論妄想和合因緣而自纏繞今當觀此虛空為出為人為非出入若謂虛空有出入是因緣戲論破已如上若謂虛空無出入是自然戲論破亦如上若知藏性虛空隨緣不變則出入即非出入若知藏性虛空不變隨緣則無出入不妨出入若知藏性虛空離諸戲論則知藏性四大亦皆離諸戲論矣。

三顯理性。

汝全不知如來藏中性覺真空性空真覺清淨本然周徧法界隨眾生心應所知量阿難如一井空空生一井十方虛空亦復如是圓滿十方寧有方所循業發現。

此明性具十法界空空之與覺皆性皆真也前文既以空均四大則今舉一空字便是全舉五大人謂五大是無情法名為不覺根識是有情法名之為覺殊不知情與無情皆性皆真是故十法界若正若依一一無非清淨本然周徧法界此隨緣不變之體也隨十界眾生之心應其所知大小之量循於善惡諸業發現而為十法界空此不變隨緣之用也。

四斥迷惑。

世間無知惑為因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義。

凡外以析色歸空為因緣以頑空不動為自然稟藏教不得意人以滅色會空為因緣以真空不動為自然稟通教不得意人以體色即空為因緣以空理無生為自然稟別教不得意人以緣了二修顯發真如為因緣以真如佛性迴出二邊為自然皆由不了藏性故終無實義可得耳惟其藏性即空大性故虛空藏菩薩悟之妙力圓明。

六明藏性即根大性然一切大小乘經祇明六大所謂地水火風空識皆不別立此根大名以一切諸法色心收盡地水火風空五大同是色法識大即是心法此之前五浮勝二根及浮塵肉團還屬前五大攝勝義意根即識大攝所以不須立也今經別立根大須知於前五根不取浮勝二種色法但取任運照現量境一種功能於第六根不取浮塵肉團色法但取勝義默容諸法一種功能當知即是第八識之見分寄在六根門頭緣彼



現量六塵者也立此根大凡有三意一者為收前法故二者為順後文故三者為立圓通境故初為收前法又有三意一者前文十番辨見皆借見精以顯妙性今更申明見聞等精即是藏性藏性如真月見聞等精與色空等塵如二月依真月有二月指二月即真月則見見非見之旨至此愈明二者前以五陰收一切法罄無不盡今開色陰為前五大指受陰為根大指想行識三陰為識大一一大中仍各具足十界五陰以色心二法決不相離故也三者前以十八界收一切法亦無不盡今橫開六塵為前五大合六根為根大合六識為識大若合若開咸成所觀妙境初意竟二為順後文者文云生死輪轉安樂妙常同是六根更非他物將欲說此法門故先立此大也三為立圓通境者如六塵六根六識皆為下文諸聖圓通而作張本設不立此根大則勢至念佛圓通便為無據故須別立此根大也文分為四初破妄執二明大均三顯理性四斥迷惑。

今初。

阿難見覺無知因色空有如汝今者在祇陀林朝明夕昏設居中宵白月則光黑月便暗則明暗等因見分析此見為復與明暗相并太虛空為同一體為非一體或同非同或異非異阿難此見若復與明與暗及與虛空元一體者則明與暗二體相亡暗時無明明時無暗若與暗一明則見亡必一於明暗時當滅滅則云何見明見暗若明暗殊見無生滅一云何成若此見精與暗與明非一體者汝離明暗及與虛空分析見元作何形相離明離暗及與虛空是見元同龜毛兔角明暗虛空三事俱異從何立見明暗相背云何或同離三元無云何或異分空分見本無邊畔云何非同見暗見明性非遷改云何非異汝更細審微細審詳審諦審觀明從太陽暗隨黑月通屬虛空壅歸大地如是見精因何所出見覺空頑非和非合不應見精無從自出。

十法界見聞覺知一往皆是寄在六根總名根大舊稱見大得別遺總今所不用今但約見根一法辨之以例餘五根耳見覺無知因色空有者此明緣生之見無自體性以例開顯覺知無不皆爾也則明暗等因見分析者意顯明暗亦無自性還與見覺互為因緣以例動靜合離生滅等法亦無不皆爾也此是正舉因緣生法下乃廣明無性先徵次破徵中共立六句一者一體二者非一體三者或同四者非同五者或異六者非異若未達隨緣不變不變隨緣妙性假饒聰辨明了斷斷不能出此六句戲論窠臼故徵起而一一破之初從阿難此見至一云何成先破一體文相易知二從若此見精至從何立見破非一體言明暗虛空三事俱異者異字訓作離字設三事一總俱離則無從立見矣三明暗相背以破或同或者不定之辭今明暗決定相背是故不可說或同也四離三元無超破或異設令離於明暗空三稍有見之自體可以指陳可說或異今既無可別指是故不可說或異也分空分見本無邊畔追破非同非同即異但是防轉計者之變文耳見暗見明性非遷改以破非異非異即同亦是防轉計者之

變文耳汝更細審下囑令更加精研欲其悟入藏性蓋不達藏性則見聞等根是覺知性空及四大是頑礙性故非和非合此破其和合妄計也不應見精無從自出一句又破其轉計不和合也。

二明大均。

若見聞知性圓周徧本不動搖當知無邊不動虛空并其動搖地水火風均名六大性真圓融皆如來藏本無生滅阿難汝性沉淪不悟汝之見聞覺知本如來藏汝當觀此見聞覺知為生為滅為同為異為非生滅為非同異。

此以見聞覺知均前五大而名六大顯其皆性皆真無二無別也蓋九界眾生於此見與見緣二法總未能融通為一凡夫計前五大為實法計內六根為實我敵體相對二乘執五大為生滅外法執六根為生滅內法敵體相對稟通教人謂五大為如幻外法謂六根為如幻內法亦敵體相對稟別教人雖知前五大為相分見聞覺知為見分然必遠離依他起性方證圓成實性今在妄中則見相二分亦復敵體相對孰知五大即見聞覺知見聞覺知即五大見聞覺知即藏性五大亦即藏性藏性即見聞覺知藏性亦即五大是故十法界見聞覺知即是十法界地水火風空十法界地水火風空即是十法界見聞覺知今承上文拈出見根一種即復非一非異非同不同四句咸離百非俱遺始信十界見聞覺知性圓周徧本不動搖與彼虛空四大一一性真圓融皆如來藏本無生滅明矣言無邊不動虛空動搖地水火風者仍是隨他意語既知藏性則虛空非動非不動雙照動與不動地水火風亦非動非不動雙照動與不動隨緣常不變故五大皆動而非動不變常隨緣故五大皆非動而動又隨緣常不變故十界五大皆非動非不動不變常隨緣故九界五大皆非動而動佛界五大皆動而非動不達此致則動與不動皆為戲論耳汝當觀此見聞覺知為生為滅等者意顯汝今現前見聞覺知既不是生滅同異又不是非生滅非同異則非如來藏性而何蓋藏性隨緣常不變故所以不是生滅同異不變常隨緣故所以不是非生滅非同異也若迷此妙性則說生說滅說同說異說非生滅說非同異俱是戲論若達此妙性則一切戲論皆得除滅亦可隨四悉檀巧作生滅非同異種種說矣。

三顯理性。

汝曾不知如來藏中性見覺明覺精明見清淨本然周徧法界隨眾生心應所知量如一見根見周法界聽嗅嘗觸覺觸覺知妙德瑩然周徧法界圓滿十虛寧有方所循業發現。

此明性具十法界見聞覺知見之與識皆性皆明也覺明覺精即初卷所謂識精元明指自證分言之前文既以見聞覺知均於五大則今舉一見字便是全舉六大人謂六大之中五是相分根是見分見相二分不是自證殊不知見相即是自證自證即是見相見相自證無非妙性無非真明是故十法界若見若相一一無非清淨本然周徧法界是謂隨緣不變之

體隨十界眾生之心應其所知量如一見根眾生洞視不過分寸而非減如來窮盡微塵清淨國土無所不矚而非增聽嗅嘗等莫不皆然各各性具一千二百功德橫徧豎窮故曰妙德瑩然祇由十界業異故循業發現而為十界六根於無差別性中妄見種種差別是為不變隨緣之用也。

四斥迷惑。

世間無知惑為因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義。

凡外計六根是我從時方微塵大自在天等生為因緣計神我徧滿十方為自然稟藏教不得意人執名色緣六入為因緣六入既滅所證徧真為自然稟通教不得意人以如幻六入為因緣六入體空為自然稟別教不得意人以依他起性成於六根為因緣以六根消滅所證圓成實性為自然皆由不了藏性故無實義也惟其藏性即根大性故大勢至法王子悟之成念佛三昧。

七明藏性即識大性然小乘惟言六識大乘則言八識或言九識須知第九識名乃就果地而立實無別體祇約八識之性出障圓明故更加以白淨之號喚作菴摩羅識耳今經第八第七兩識總攝入於意根前文所云思量兼了別性是也此則已屬根大中收故今獨約前六識言之明其皆是性具分文為四初破妄執二明大均三顯理性四斥迷惑。

今初。

阿難識性無源因於六種根塵妄出汝今徧觀此會聖眾用目循歷其目周視但如鏡中無別分析汝識於中次第標指此是文殊此富樓那此目犍連此須菩提此舍利弗此識了知為生於見為生於相為生虛空為無所因突然而出阿難若汝識性生於見中如無明暗及與色空四種必無元無汝見見性尚無從何發識若汝識性生於相中不從見生既不見明亦不見暗明暗不矚即無色空彼相尚無識從何發若生於空非相非見非見無辨自不能知明暗色空非相滅緣見聞覺知無處安立處此二非空則同無有非同物縱發汝識欲何分別若無所因突然而出何不日中別識明月汝更細詳微細詳審見托汝睛相推前境可狀成有不相成無如是識緣因何所出識動見澄非和非合聞聽覺知亦復如是不應識緣無從自出。

十法界六種識心總名識大今且就阿難眼識辨之以例其餘五識識性無源因於六種根塵妄出者正明識是緣生破性計也汝今徧觀下重舉因緣生法此識了知下推其緣生無性舉因緣中辨於根識不同之相循歷周視先辨根相即前文根大中所謂見大此是第八識之見分寄於浮勝二種眼根任運了境無別分析故喻以但如鏡中然不同鏡之無知也汝識於中次第標指等次辨識相此中眼識與同時意識亦復有別佛雖不說理合知之若但親緣文殊舍利等相不帶名言者則是眼識功能若

起文殊舍利等名言即是同時意識功能又眼識所緣文殊舍利等相但是托彼文殊舍利本質之境變起眼識家自相分境而為所緣非即緣彼文殊舍利實體以文殊舍利實體乃阿難第八識之相分是彼見大之所緣緣故也推無性中先立四句然後一一推破初破生於見中二破生於相中文皆可三破生於空者夫空則既非是相亦非是見非見則無所辨自不能知明暗色空非相則滅前緣何處可用見聞知覺既是處此二非為一總俱空耶為除見相之外別有一法耶若一總俱空則同於無若別有一法亦非同於見相之物縱發汝識欲何分別乎四破無因生者眼識與同時意識皆惟緣現量境決無日中別識明月之理因見日故方了別日則非無因明矣此以因見因相因空同屬因緣以無因為自然而並破之汝更細詳下勸令更加審究并破和合不和合也見精托在汝睛形相推於前境但有可狀則方成有既不是相則便成無如是識緣既非見非相非空亦非無因畢竟因何所出況未達藏性則識屬動搖見屬澄靜理必非和非合聞聽覺知皆屬澄靜餘五種識亦皆動搖亦必非和非合此破其計和合也不應識緣無從自出一句破其轉計不和合性。

二明大均。

若此識心本無所從當知了別見聞覺知圓滿湛然性非從所兼彼虛空地水火風均名七大性真圓融皆如來藏本無生滅阿難汝心羶浮不悟見聞發明了知本如來藏汝應觀此六處識心為同為異為空為有為非同異為非空有。

此以六種識心均前六大而名七大顯其皆性皆真無二無別也蓋九界眾生於此識及根塵總未能融通為一凡外計識中所現緣影為心計根為身計塵為物敵體相對二乘執根塵為能生執識心為所生亦敵體相對稟通教人雖知能生之根塵如幻所生之識亦復如幻終非一體稟別教人雖知一切唯識而見相二分不說即妄恒真及於見相二分之外別立自證及證自證仍復相對孰知見相即自證自證即見相自證即藏性見相亦即藏性藏性即自證藏性亦即見相是故十法界識即是十法界地水火風空根十法界地水火風空根即是十法界識今承上文拈出眼識一種如此離過絕非始信十法界六識六根皆悉圓滿湛然性非從所與彼虛空地水火風一一性真圓融皆如來藏無生滅矣此中了別二字即指六識見聞覺知四字仍指六根汝心羶浮下責其不悟識心本如來藏而勸令更加觀察也六處識心為同為異等者若言其同則眼識胡不別聲耳識胡不辨色若言其異則耳自聽法何故身起欽承口來問義若言其空何故了了明明不可斷滅若言其有何故內外中間俱無所在若言非同何故性中相知若言非異何故用中相背若言非空何故覓不可得若言非有何故應用無盡既此六處識心不是同異空有亦不是非同非異非空非有謂非如來藏性而何蓋藏性隨緣常不變故所以非同異空有藏性不變常隨緣故所以不是非同非異非空非有也若迷此妙

性則說同說異說空說有說非同異說非空有俱為戲論若達此妙性則戲論自滅亦可隨四悉檀作同異等種種說矣。

三顯理性。

汝元不知如來藏中性識明知覺明真識妙覺湛然徧周法界含吐十虛寧有方所循業發現。

此明性具十法界六識識與本覺皆性皆真也明知覺明即下文所謂性覺妙明本覺明妙指真如理性言之前文既以識心均於六大則今舉一識字便是全舉七大人謂七大祇是根塵識三全體虛妄不是妙明明妙真體殊不知性識即是明知覺明即是真識是故十法界識心一一無非妙覺湛然徧周法界是謂隨緣不變之體由此故有不變隨緣之用含吐十虛何方何所皆是循於十法界業而發現為十法界識也含吐二字通於迷悟且約佛界言之十世古今始終不離當念微塵刹土自他不隔毫端義之如含一念普觀無量劫一光普照十方界義之如吐然含亦非含吐亦非吐故云寧有方所次約迷情言之取頻伽瓶滿中盛空名之為含用餉他國開孔倒瓶名之為吐亦復含無所含吐無所吐故云寧有方所以要言之無不還歸此法界故含徧十虛無不從此法界流故吐徧十虛相宗所謂集起名心集則是含起則是吐也不言隨眾生心應所知量者此識即是眾生之心即是能知之量前之六大恐迷情謂是心外實法故須一一皆云隨心應量今之識大既是直指眾生現前之心但不知其全體即是藏性故以含吐十虛寧有方所而名狀之方知向日所認緣影不惟不是真心斷斷乎亦不是六識矣。

四斥迷惑。

世間無知惑為因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義。

凡外計識心是我或是我所計斷滅者屬邪因緣計常住者屬於自然二乘執此六識是因緣生法無我我所若惑業俱盡不復生識譬如薪盡火滅火無去處愛盡涅槃亦復如是涅槃之界無生無滅名為自然稟通教人以識心即空為因緣空理無生為自然稟別教人以唯識之相四分皆屬依他起性名為因緣唯識之性即是真如無為名為自然此皆不達藏性終無實義也惟其藏性即六識性故彌勒菩薩悟之得成無上妙圓識心三昧已上明性本具相竟從初卷佛告阿難汝我同氣至此是正明理性中第三如來答示已竟。

四大眾圓悟二初經家敘益二當機偈讚。

初中二初敘益二敘儀。

初又二初略敘二廣敘。

今初。

爾時阿難及諸大眾蒙佛如來微妙開示身心蕩然得無罣礙。

微妙開示者由此即性具相之文方知前來就事顯理之文一一皆是了義極談也不復妄認四大為自身相頓悟清淨法身故身蕩然不復妄認六塵緣影為自心相頓悟常住真心故心蕩然知此妄身妄心不離法身妙心如漚不離海塵不離空漚之與塵豈能為礙於空海故得無罣礙也此略敘悟門亦是總敘下之廣敘即別敘耳。

二廣敘又二初圓悟三大二結屬真因。

初又三初悟性量即是相大二悟性體即是體大三悟性具即是用大。今初。

是諸大眾各各自知心徧十方見十方空如觀手中所持葉物。

此翻前一迷為心決定惑為色身之內之迷情也既領七大文中周徧法界之義亦領陰入處界文中性真常中求於去來迷悟生死了無所得之義亦領辨見文中離一切相等義亦領徵心文中七處咸非之義矣。

二悟性體即是體大。

一切世間諸所有物皆即菩提妙明元心心精徧圓含裹十方。

此翻前迷已為物故於是中觀大觀小之迷情也具如舉一毛端便即菩提妙明元心所以徧能含受十方國土蓋既領七大文中清淨本然之義亦領陰入處界文中其性真為妙覺明體等義亦領辨見文中此見及緣元是菩提妙淨明體等義亦領徵心文中密顯大佛頂義矣。

三悟性具即是用大。

反觀父母所生之身猶彼十方虛空之中吹一微塵若存若亡如湛巨海流一浮漚起滅無從。

此翻前以動為身以動為境譬如澄清百千大海棄之惟認一浮漚體之迷情也惟心所現故云若存心外無體故云若亡因緣和合虛妄有生故其起無所從來因緣別離虛妄名滅故其滅無所從去蓋既領七大文中性色真空性空真色循業發現等義亦領陰入處界文中幻妄稱相等義亦領辨見文中汝身汝心皆是妙明真精妙心中所現物等義亦領徵心文中眼不能見義矣以此為性具并用大者虛空具足眾塵塵塵之性元即空性巨海具足眾漚漚漚之性無非海性故也。

二結屬真因。

了然自知獲本妙心常住不滅。

指彼十界依正色心等法總不離我現前一念介爾之心此心體本離過絕非相本豎窮橫徧用本具足恒沙總三義而惟是一心即一心而宛然三義的是人人本有之妙心從來常住不滅所謂無始菩提涅槃元清淨體依此脩行乃能得成無上菩提者也如來最初即語阿難一切眾生生死相續皆由不知常住真心性淨明體今乃了然知之雖是故物義如新獲矣。

二敘儀。

禮佛合掌得未曾有於如來前說偈讚佛。

從來未悟今日始悟故曰得未曾有受益既深感恩自切故讚佛發願所以報佛恩也。

二當機偈讚二初讚歎述益二誓願請加。

初中二初讚圓常人法二述所證淺深。

今初。

**妙湛總持不動尊首楞嚴王世希有。**

此中初一句指能說人次四字述所說法後三字總讚人法皆希有也由阿難徹悟自己心性方知佛所證極與我之所本具毫無差別故矢口而讚只須妙湛總持不動六字收盡三卷經文妙旨亦收一題妙旨亦便吸取下文妙旨亦能該攝一代時教乃至十方三世一切佛法妙旨今當一點示不與舊解同也言妙湛者即是隨緣常不變義言總持者即是不變常隨緣義言不動者即是隨緣不變不變隨緣無二體義敘悟中云心徧十方空如葉物即妙湛也父母生身如塵如漚即總持也物即妙心心精含裹即不動也又三義惟是一心故名妙湛一心宛具三義故名總持非一非三而三而一故名不動一切眾生是理即妙湛總持不動聞名生解是名字即妙湛總持不動起圓止觀是觀行即妙湛總持不動六根清淨是相似即妙湛總持不動無明初破是分證即妙湛總持不動圓滿徹證是究竟即妙湛總持不動今稱究竟證者故名為尊所謂十號具足天中之天聖中之聖九法界世間所共尊也收前七大妙旨者周徧法界故名妙湛性色真空性空真色循業發現等故名總持清淨本然故名不動又三即一故妙湛一即三故總持非一非三而三而一故不動約究竟故稱尊也收前陰入處界妙旨者性真常中求於去來迷悟生死了無所得故妙湛幻妄稱相故總持其性真為妙覺明體故不動一三三一乃至究竟稱尊如上說收前辨見妙旨者見與見緣并所想相如虛空華本無所有故妙湛本是妙明無上菩提淨圓真心妄為色空及與聞見故總持此見及緣元是菩提妙淨明體故不動又離一切相故妙湛即一切法故總持無是非是故不動又面皺變而見不皺變為妙湛無生滅而捨生趣生為總持生滅與不生滅惟是一心為不動又主空為妙湛主必有客空必具塵為總持主之與客空之與塵實無二性為不動也收前徵心妙旨者正顯七處咸非為妙湛旁顯七處皆是為總持理實無非無是即非即是為不動也悟妙湛故即奢摩他最初方便悟總持故即三摩鉢提最初方便悟不動故即禪那最初方便又悟妙湛總持不動言三即一是奢摩他最初方便悟妙湛總持不動舉一即三是三摩鉢提最初方便悟妙湛總持不動非一非三而三而一是禪那最初方便又悟妙奢摩他三摩禪那言三即一成今妙湛悟妙奢摩他三摩禪那舉一即三成今總持悟妙奢摩他三摩禪那非一非三而三而一成今不動也收一題妙旨者如來密因修證了義名妙湛諸菩薩萬行首楞嚴名總持大佛頂名不動又二修全在一性名妙湛一性具足二修名總持性修不二名不動又首楞嚴者

名一切事畢竟堅固調陰入處界七大畢竟空故稱妙湛畢竟假故稱總持畢竟中故稱不動乃至三一三究竟名尊具如上說又具足萬行者該具名妙湛積具名總持性具名不動迺至三一三如上說又密因者了因佛性名妙湛緣因佛性名總持正因佛性名不動性具三因名不動修中三因名妙湛證發三因名總持迺至三一三如上說又不動故稱大妙湛故稱佛總持故稱頂又妙湛故相大總持故用大不動故體大又妙湛故自覺總持故覺他不動故覺滿又妙湛故頂不可見總持故從頂發輝不動故頂相最尊乃至各各三一三如上說究竟稱為世尊亦如上說吸取下文妙旨者如來藏本妙圓心十界俱非故妙湛如來藏元明心妙十界俱即故總持如來藏妙明心元離即離非是即非即故不動乃至三一三如上說又圓真實故妙湛通真實故總持常真實故不動三一三亦如上說該攝一代時教乃至十方三世一切佛法妙旨者佛法雖多不出權實為實施權開權顯實一切如來說法儀式總不出此今知九界性即佛界性故妙湛佛界性即九界性故總持一性一切性一切性一性故不動也開權顯實故稱妙湛為實施權故號總持權實不二故名不動以要言之報身智慧名妙湛應身功德名總持法身理體名不動又一切智名妙湛道種智名總持一切種智名不動該具功德名妙湛積具功德名總持性具功德名不動真諦之理名妙湛俗諦之理名總持中諦之理名不動是故三身皆妙湛三即一故三身皆總持一即三故三身皆不動非一非三而三而一故今阿難一語便即讚盡自非圓悟安得有此舊謂妙湛領顯見義總持領陰入處界義不動領七大義失於妙旨甚矣首楞嚴王即全性成修三昧之名具如玄義及初卷釋今知徵心辨見四科七大等文無非顯此三昧之體性也希有者九界眾生未悟藏性未具佛德不能說此三昧亦未嘗聞此三昧故為希有今始得聞之耳。

二述所證淺深。

消我億劫顛倒想不歷僧祇獲法身。

億劫顛倒想者即無始以來認悟中迷之妄想也依此妄想故有九法界中因緣自然和合不和合等種種戲論今知隨緣不變不變隨緣妙性故戲論妄想頓消而本有法身斯獲也既言法身必具般若解脫與別教所明素法身不同若欲點示則倒想消處即是解脫能消之智即是般若然此法身三德向本無減但在迷不覺僅有其理義之如失今從迷得悟始覺有功名之為獲而有五位淺深不同所謂名字獲觀行獲相似獲分證獲究竟獲也阿難內祕外現則其本地密獲不可妄測但據迹中顯獲的在圓教初信對彼藏教位齊初果故下文云汝今已得須陀洹果明文在茲惟其方證初信是故還須定境修觀以為證入初住華屋之門當知墮姪室時尚是凡夫所以無無漏戒但有律儀須佛極救而七處計心之文



全是見惑所攝耳舊註紛紛不惟罔識如來所說藥相亦復不知阿難所示病相矣。

二誓願請加三初發大願二請佛加三喻不退。

今初。

願今得果成寶王還度如是恒沙眾將此深心奉塵刹是則名為報佛恩伏請世尊為證明五濁惡世誓先入如一眾生未成佛終不於此取泥洹。

初一偈是四弘誓願次一偈是增上誓願願今得果成寶王者期心妙覺極果是欲證十界道滅所謂佛道無上誓願成兼攝法門無量誓願知也還度如是恒沙眾是欲滅十界苦集所謂眾生無邊誓願度兼攝煩惱無盡誓願斷也此四弘誓依無作四諦而發故名深心次增上誓中五濁惡世誓先入是勇猛增上蓋五濁眾生剛強難化今達藏性平等無二方無所畏又同體大悲如父母於子病者加憐故也如一眾生未成佛二句是弘役增上由達藏性豎窮橫徧故不遺一眾生亦不憚盡未來際又同體大悲如父母於子等生愛念故也泥洹亦云涅槃此翻滅度。

二請佛加。

大雄大力大慈悲希更審除微細惑令我早登無上覺於十方界坐道場。

證法體故稱大雄具智斷故稱大力能與拔名大慈悲大力是妙湛德大慈悲是總持德大雄是不動德又此三即一故妙湛此一即三故總持此三非一非三而三而一故不動又證妙湛總持不動理體故名大雄具妙湛總持不動智照故名大力起妙湛總持不動妙用名大慈悲也微細惑者據下文佛告阿難汝今已得須陀洹果已滅三界眾生世間見所斷惑即上文所謂消我億劫顛倒想也又云然猶未知根中積生無始虛習彼習要因修所斷得此指三界思惑又云何況此中生住異滅分劑頭數此指界外別惑即今所謂微細惑也無上覺即究竟覺由細惑除便登妙覺所謂明極即如來也十方界即寂光實報方便同居一切國土所謂一人成佛時法界皆為一佛之依正也。

二喻不退。

舜若多性可銷亡鑠迦羅心無動轉。

舜若多此云空空無可銷但漚滅空本無猶可云銷鑠迦羅此云金剛以喻稱性所發堅固誓願之心同於藏性故終無動轉也大科正明理性已竟。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第三文句

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第四文句

唐天竺沙門般刺密諦 譯經

明菩薩沙彌古吳智旭 文句

明菩薩比丘溫陵道昉 參訂

二廣破餘疑上文就事顯理即性具相圓頓妙理昭揭無餘所以當機圓悟永斷疑情今則別為二乘之人法執重者雙騰二疑以求答示兼窮起妄之元俾知迷悟無性從此便可稱性起修修非性外矣分文為二初明事理性相本融二明迷悟因緣無性。

初中三初疑請二許宣三正說。

初又二初敘敬二歎述。

今初。

爾時富樓那彌多羅尼子在大眾中即從座起偏袒右肩右膝著地合掌恭敬而白佛言。

偏袒右肩者正坐聽法本皆通肩披衣今起座問法故偏袒以表敬順也右膝著地名為胡跪亦表敬順之意合掌以表一心以上總是恭敬之儀。

二歎述又二初歎教二述請。

今初。

大威德世尊善為眾生敷演如來第一義諦。

智能斷惑故名大威悲能利生故名大德又折伏眾生故言威攝受眾生故言德析攝並用如父如母故言大威德世尊也如來第一義諦者歎前所說就事顯理即性具相皆第一義惟有如來能諦了之故稱如來第一義諦。

二述請又三初總述疑情二別述二難三請佛開示。

今初。

世尊常推說法人中我為第一今聞如來微妙法音猶如聾人逾百步外聆於蚊蚋本所不見何況得聞佛雖宣明令我除惑今猶未詳斯義究竟無疑惑地世尊如阿難輩雖則開悟習漏未除我等會中登無漏者雖盡諸漏今聞如來所說法音尚紆疑悔。

此先述其疑狀并出其致疑之由也聾人喻聲聞無中道智慧百步外喻佛境界去已甚遠蚊蚋喻中道微妙法音本所不見喻聲聞慧眼不見佛中道境何況得聞喻無明聾障不聞所詮實義此述其疑狀也阿難一輩所知障輕故先開悟煩惱障重故習漏未除我等羅漢煩惱障輕故盡諸漏所知障重故尚纏疑悔此出其致疑之由由於所知障重也。

二別述二難又二初從陰入處界文中起理違事難二從七大文中起相違性難。

今初。

世尊若復世間一切根塵陰處界等皆如來藏清淨本然云何忽生山河大地諸有為相次第遷流終而復始。

意謂陰入處界既皆藏性真理真不容妄云何現見種種妄相此妄從何而生蓋不達如來指妄即真無妄可撥之旨故也。

二從七大文中起相違性難。

又如來說地水火風本性圓融周徧法界湛然常住世尊若地性徧云何容水水性周徧火則不生復云何明水火二性俱徧虛空不相陵滅世尊地性障礙空性虛通云何二俱周徧法界。

意謂地水火風等一若周徧更不容他蓋不達如來全性即相全相即性之旨而妄以堅礙為地性潤濕為水性等故也。

三請佛開示。

而我不知是義攸往惟願如來宣流大慈開我迷雲及諸大眾作是語已五體投地欽渴如來無上慈誨。

攸往猶言所歸開我迷雲及諸大眾猶言開我及大眾之迷雲。

二許宣。

爾時世尊告富樓那及諸會中漏盡無學諸阿羅漢如來今日普為此會宣勝義中真勝義性令汝會中定性聲聞及諸一切未得二空迴向上乘阿羅漢等皆獲一乘寂滅場地真阿練若正修行處汝今諦聽當為汝說富樓那等欽佛法音默然承聽。

有學已悟故獨告無學人也前文就事顯理即性具相無非勝義今更破盡事理性相餘疑名勝義中真勝義性非於前勝義外別有所加但令真性倍昭明耳定性聲聞徧指不迴心者未得二空謂但證人空未證法空然肯迴心向大非定性也一乘寂滅場地者即如來藏妙真如性唯一佛乘本來寂滅依此為本修因地方是真正無喧雜處而為全性起修之正行也今說此法無論迴心與不迴心皆令得悟正可為法華前陣若至法華則已開佛知見更無不迴心者亦不勞重開示矣。

三正說二初答迷真起妄以釋理違事難二答相隨性徧以釋相違性難。

初中二初總辨真覺二別明迷悟。

初又二初直指覺性本來寂照二雙破覺非明與不明。

今初。

佛言富樓那如汝所言清淨本然云何忽生山河大地汝常不聞如來宣說性覺妙明本覺明妙富樓那言唯然世尊我常聞佛宣說斯義。

此先指出本來覺性不屬迷悟以為迷悟之所依也性覺本覺祇有二名終無二體不改名性固有名本妙明明妙不過交互言之顯其寂而常照

照而常寂迷之所不能減悟之所不能增也滿慈雖曰常聞實未達其旨趣故佛得以兩關勘之。

二雙破覺非明與不明。

佛言汝稱覺明為復性明稱名為覺為覺不明稱為明覺富樓那言若此不明名為覺者則無所明佛言若無所明則無明覺有所非覺無所非明無明又非覺湛明性。

此文三節初佛言下是以明與不明雙徵次富樓下是單領明邊而以不明為非三佛言下是雙破明與不明皆非也舊解紛紛傷文失旨今不暇辨但直釋出令義昭然初文不必穿鑿令深但淺淺問云汝所稱覺明者為復性有所明而稱名為覺為覺乃不明者而稱為明覺乎此故立明與不明兩關以勘驗之富樓那即便答云若此不明名為覺者則無所明意顯必有所明方可稱覺是竟墮在明之一關矣佛遂雙破之云汝謂若無所明則無明覺意必取有所明不知有所便非覺性矣既破其所領之非恐彼轉計無明故又牒破之曰無所又復非明而無明又非覺湛明性也有所非覺句顯此覺性不墮明之一關無所非明二句顯此覺性不墮不明一關惟其非明不明故本來不屬迷悟而得為迷悟作本也。

二別明迷悟二初明眾生迷真成妄二明諸佛悟妄惟真。

初中又三初明所起妄因二明所感妄果三結果歸因。

今初。

性覺必明妄為明覺覺非所明因明立所所既妄立生汝妄能無同異中熾然成異異彼所異因異立同同異發明因此復立無同無異如是擾亂相待生勞勞久發塵自相渾濁由是引起塵勞煩惱。

此正顯一念無明心中頓具世界眾生業果三種相續之因也性覺必明一句即前性覺妙明本覺明妙之義謂性覺必具真明此明不是有所之妄明亦不是冥然不覺之無明也但真如本有隨緣之用由其無始以來曾未悟故不覺念起而妄為明覺是故覺性元非所明由此妄明遂立妄所所既妄立隨即生汝妄能於是本無同異法性之中熾然遂成能所二法之異矣此非世界相續之張本乎又復異於彼之所異因異復立妄同此非十方虛空之張本乎又既有同異發明因此復立無同無異豈非眾生相續之張本乎夫一念無明不起則已起則必成能所之異有異則必有同有異有同則必有無同無異如此諸法森然頓起擾亂性真兩兩相待安得不生勞慮勞慮既久安得不發妄塵既有妄塵安得不相渾濁由是引起塵勞煩惱豈非業果相續之張本乎是知三相續因總不離於一念無明也此文舊以三細六麤釋之義亦可知然但令文勢斷續經旨難明今故不用設欲配之亦無不可妄為明覺即無明業相立所即境界相妄能即能見相境界是相分能見是見分此之二分起必同時故起信論先能後所此中先所後能各從語便實不相違已上是三細也次相待生勞即六麤中智相勞久即相續相發塵即執取相自相渾濁即計名字相塵

勞煩惱即業相及業繫苦相也無明不覺生三細境界為緣長六麤不依本覺安有無明不依無明安有境界不緣境界安有六麤攝六麤祇歸見相攝見相祇屬無明攝無明不離本覺可謂全真成妄全妄即真矣。

二明所感妄果二初牒上略明二相二廣顯三種相續。

今初。

起為世界靜成虛空虛空為同世界為異彼無同異真有為法。

承上一念無明既具三細六麤諸相由是起為世界靜成虛空當知十方虛空祇是妄心中之同相所成種種世界祇是妄心中之異相所成則無情空界不離妄心明矣又彼同異發明所立無同無異即是有情眾生謂之曰同則身命各異謂之曰異則四大是均心識亦均故名無同無異然此無同異法乃是因於同異發明而立的是有為之法與上文本無同異之覺性實不侔矣此可見有情眾生亦祇是妄心中之無同異相而已。

二廣顯三種相續三初明世界相續二明眾生相續三明業果相續。

今初。

覺明空昧相待成搖故有風輪執持世界因空生搖堅明立礙彼金寶者明覺立堅故有金輪保持國土堅覺寶成搖明風出風金相摩故有火光為變化性寶明生潤火光上烝故有水輪含十方界火騰水降交發立堅濕為巨海乾為洲渾以是義故彼大海中火光常起彼洲渾中江河常注水勢劣火結為高山是故山石擊則成燄融則成水土勢劣水抽為草木是故林藪遇燒成土因絞成水交妄發生遞相為種以是因緣世界相續。

此正明世界相續不離一念無明心也由妄為明覺因明立所因所彰能為妄覺所為頑空妄覺是明頑空是昧二法相待法爾成搖故有風輪執持世界可見一切風輪祇是一念中之動相耳空既生搖對動成靜故曰堅明立礙謂於妄明之中堅立一種礙相以與動相對也彼世界之金寶即汝妄明覺體所立堅相故有金輪保持國土可見一切金輪祇是一念中之堅相耳於妄心中堅覺之寶既成搖明之風復出以心中妄動之風摩心中妄立之金故有火光為變化性無而忽有有而忽無可見一切火大祇是一念中之動靜二相所摩成耳妄心堅覺之寶明既能生潤妄心變化之火光又復上烝故有水輪含十方界可見一切水大祇是一念中之金火二妄所烝成耳一念妄心既已全具四大於四大中火性常騰水性常降交互發生立諸堅礙遂有山河大地水勝則濕為巨海火勝則乾為洲渾大者為洲小者為渾然大海亦心中妄火互立故得火光常起洲渾亦藉心中妄水互立故得江河常注也若妄心中之水勢甚劣火勢甚勝則結為高山由此山石祇是妄心水火結成故擊則成燄融則成水若妄心中之土勢甚劣水勢甚勝則抽為草木由此草木祇是妄心水土抽出故燒還成土絞還得水可見地水火風全是妄心中物以此妄物於妄心中交互發生遞相為種以是因緣妄有世界相續除却妄心之外安

有少許實法可得耶此雖答示迷真成妄理不違事而海中火起等義即可密釋相違性之難端至後相傾相奪隨為色空等義又可兼釋理違事之餘惑良由諦理圓微故使佛語巧妙若此珍之味之又復應知文中似惟顯示同居世界相續之相而方便實報二種世界相續亦不外此以不達妄心中四大即空故有同居世界相續以不達妄心中四大假名無量故有方便世界相續以不達妄心中四大即中故有實報世界相續也此文舊以五行生剋訓之甚違經旨經顯一切惟心乃用世間妄計為解安得相蒙且如由石擊燄融水於五行之說云何會通若以石屬金則金能生水烏能又生於火若以石為土則水火皆不應生又林燒成灰可云火能生土因絞成水豈是木反生水故知世間五行元無實義不應以彼而釋此也然儒宗太極兩儀之說却與此經暗合但彼不說惟心所現便非正因緣境今不避繁文試一點出經文所稱覺明空昧即彼所稱太極太極圓中半白半黑黑表空昧白表覺明也相待生搖風輪持世即彼所謂太極動而生陽以其周行地外計以為天也堅明立礙金輪持國即彼所謂動極復靜靜而生陰以其成形於內計以為地也火光為變化性者即彼所謂體陰用陽離之象也水輪含十方界者即彼所謂體陽用陰坎之象也所以先天八卦乾南坤北離東坎西正彷彿此惟心四大但不達惟心故云太極生兩儀兩儀生四象耳火騰水降等者即彼所謂後天八卦水火為政故離南坎北以表騰降之象也大約儒門計風金二大為天地之體計水火二大為天地之用然後具生後天五行不知太極動靜全是當人妄心動靜依此妄動妄靜妄有世界相續豈有五行實法能相生剋哉惟周子先悟道於東林故作太極圖說欲人了知太極本非心外實法只是無明迷於覺性妄成阿賴耶識而此無明全體虛妄了無自性可得故點破云無極而太極謂此太極本無所謂太極但是從無住本立一切法耳後儒不達更推無極為太極本失旨甚矣又孔子易傳亦云易有太極乃密指易理為隨緣不變不變隨緣之藏心特以機緣未到不得明言此又菩薩苦心不可不知。

二明眾生相續。

復次富樓那明妄非他覺明為咎所妄既立明理不踰以是因緣聽不出聲見不超色色香味觸六妄成就由是分開見覺聞知同業相纏合離成化見明色發明見想成異見成憎同想成愛流愛為種納想為胎交遭發生吸引同業故有因緣生羯羅藍遏蒲曇等胎卵濕化隨其所應卵惟想生胎因情有濕以合感化以離應情想合離更相變易所有受業逐其飛沉以是因緣眾生相續。

此明眾生相續亦不離一念無明心也故牒前文而示之曰復次眾生之明妄非他即是覺性起於妄明為咎由其所妄既立遂使能明之理不踰以是因緣聽不出聲見不超色所中之色聲香味觸法六妄成就由是分開妄能而為見覺聞知之六根此即前文所謂結暗為色後文所謂見精

映色結色成根等也既有此虛妄六根則念念執之為我如頻伽瓶滿中擊空遂為生死輪迴之本必招胎卵濕化之形胎卵二生則同業相纏濕化二生則合離成化且如胎生之始由彼虛妄六根中陰之身於有緣處見有一點明相所欲之色發現在前依此明見便成姪欲之想男見父而憎女見母而憎男見母而妄想謂妻故成愛女見父而妄想謂夫故成愛流注此愛以為受生種子納彼妄想於父精母血之中而得成胎此由男女交邁發生吸引彼同業有緣之中陰故有因緣生初七日之羯羅藍猶如凝滑二七日之遏蒲曇其狀如胞三七日之蔽尸猶如軟肉四七日之羯南猶如堅肉五七日之鉢羅奢佉分開四支名為形位乃至十月而出胎也如此胎卵濕化四生隨其所感業緣而隨應之卵惟想生如雄鳴上風雌鳴下風之類此與七趣文中情想不同彼以思善為想念惡為情此以男女愛慕為想綢繆為情也惟想故藉四緣生一業二父三母四爰以羯羅藍為初生相因情故藉三緣生一業二父三母以遏蒲曇為胎卵漸分之相合感故藉二緣生一業二濕以蔽尸為初生相離應故惟一緣生所謂業力以羯南為初生相眾生無始以來或情變為想想易為情合變成離離易為合等更相變易種種不同所有受業無不隨業成報逐其善業則四生皆有飛舉之樂逐其惡業則四生皆有沉墜之苦以是因緣眾生相續明其但是覺明為咎更無他因也此雖但明六凡眾生相續之相而方便實報土中三乘眾生相續亦可例知所謂投真諦胎投俗諦胎投中諦胎出見思卵殼出塵沙卵殼出無明卵殼見思習潤塵沙習潤無明習潤潤即是濕空觀化假觀化中道化乃至界外情想合離以理思之。三明業果相續。

富樓那想愛同結愛不能離則諸世間父母子孫相生不斷是等則以欲貪為本貪愛同滋貪不能止則諸世間胎卵濕化隨力強弱遞相吞食是等則以殺貪為本以人食羊羊死為人人死為羊如是乃至十生之類死死生生互來相噉惡業俱生窮未來際是等則以盜貪為本汝負我命我還汝債以是因緣經百千劫常在生死汝愛我心我憐汝色以是因緣經百千劫常在纏縛惟殺盜姪三為根本以是因緣業果相續。

此明業果相續總不離一念妄貪也真如不守自性妄為明覺最初一念貪明已為眾貪之本由其所貪益劣造業益惡感果益苦一切瞋癡慢等皆由貪生故獨指三貪為業果根本也十生者於十二類生中惟除土木金石空散消沉不可食故互來相取為盜貪者不與而取名之為盜畜生何嘗肯與人食橫取食之盜莫大焉故約互傷名殺約互取名盜此特舉業之最重者言耳若統論惡業則有十惡不止身三又統論業果則有善惡不動三業招感三界有漏苦樂不動三果故下文云有名鬼倫無名天趣有無相傾起輪迴性也又偏真業感方便果緣了業感實報果通前三界業果總是迷中妄業妄果如水成冰惟稱性業感寂光果即是悟中真

業真果如水成冰又姪論事姪理姪殺論事殺理殺盜論事盜理盜以成同居方便實報三種業果相續可以意知文中汝負我命我還汝債二句互相影略結成殺盜二貪汝愛我心我憐汝色二句亦互相影略結成欲貪餘並可解。

三結果歸因。

富樓那如是三種顛倒相續皆是覺明明了知性因了發相從妄見生山河大地諸有為相次第遷流因此虛妄終而復始。

前已尅示從因感果今更結屬果惟妄因別無實法也三種顛倒相續者始則似有世界乃有眾生有眾生乃有業果後則由業果不斷故眾生不斷由眾生不斷故世界不斷然皆非心外有實顛倒不過皆是覺明體中妄生明了知性因此妄了發起所知妄相從於妄有能見而生耳此中明了知性即牒前妄為明覺是業相也因了發相即牒前因明立所是境界相也從妄見生即牒前生汝妄能從此妄能生一切法是能見相也今之山河大地諸有為相次第遷流不過因此虛妄微細三相為本遂成六麤諸相終而復始豈有他哉。

二明諸佛悟妄惟真二初領義起疑二舉喻答釋。

今初。

富樓那言若此妙覺本妙覺明與如來心不增不減無狀忽生山河大地諸有為相如來今得妙空明覺山河大地有為習漏何當復生。

此領上文眾生迷真成妄之旨而翻疑真能起妄也故曰若此眾生所具妙覺之體本來如此之妙如此覺明不假修證與如來心不增不減而無狀忽生山河大地諸有為相則如來今得妙空明覺乃與眾生元始一般不識山河大地有為習漏何時亦當無狀復生耶據此問意有二種迷一者不達只今眾生現行無明及所見山河大地元非實有二者不達生佛雖復理同一惟性德一有修德故佛須以四喻而兼答之。

二舉喻答釋二初喻妄因妄果其體本真二喻真智真斷不重起妄。

今初。

佛告富樓那譬如迷人於一聚落惑南為北此迷為復因迷而有因悟而出富樓那言如是迷人亦不因迷又不因悟何以故迷本無根云何因迷悟非生迷云何因悟佛言彼之迷人正在迷時倏有悟人指示令悟富樓那於意云何此人縱迷於此聚落更生迷不不也世尊富樓那十方如來亦復如是此迷無本性畢竟空昔(在迷時亦)本無迷(但是)似有迷(精妄)覺(今一)覺迷(則)迷(永)滅(而)覺不生迷(矣)亦如翳人見空中華翳病若除華於空滅忽有愚人於彼空華所滅空地待華更生汝觀是人為愚為慧富樓那言空元無華妄見生滅見華滅空已(是)顛倒敕令更出斯實狂癡云何更名如是狂人為愚為慧佛言如汝所解云何問言諸佛如來妙覺明空何當更出山河大地。



初迷方喻以喻妄因本空二空華喻以喻妄果非有所以開其實有現行無明及山河大地之迷意謂眾生分中尚無無明及山河大地生相況諸佛乎文並可知。

二喻真智真斷不重起妄。

又如金鑛雜於精金其金一純更不成雜如木成灰不重為木諸佛如來菩提涅槃亦復如是。

金喻菩提智德無變灰喻涅槃斷德無生所以開其但知性德不知修德之迷意謂精金已經煅鍊木灰已自燒成豈同在纏本覺而已然本妙覺明妙空明覺離過絕非言辯莫及故須合此四喻方可庶幾若但用前二喻未顯生佛永殊若但用後二喻未顯生佛平等今以後喻合前則知六而常即以前喻合後則知即而常六又依前二喻不須移方滅華但貴指迷拭翳則知無修而修依後二喻雖用紅爐烈火原是本具金灰則知修而無修矣。

二答相隨性徧以釋相違性難二初牒問二正答。

今初。

富樓那又汝問言地水火風本性圓融周徧法界疑水火性不相陵滅又徵虛空及諸大地俱徧法界不合相容。

此牒其第二從七大中所起相違性難而答之也。

二正答二初舉喻二法合。

今初。

富樓那譬如虛空體非羣相而不拒彼諸相發揮所以者何富樓那彼太虛空日照則明雲屯則暗風搖則動霽澄則清氣凝則濁土積成霾水澄成映於意云何如是殊方諸有為相為因彼生為復空有若因彼生富樓那且日照時既是日明十方世界同為日色云何空中更見圓日若是空明空應自照云何中宵雲霧之時不生光耀當知是明非日非空不異空日。

此中譬如虛空下先舉喻顯其相容於意云何下次推徵示其虛妄也妙覺明心無物可譬權以虛空譬之而以明暗動清濁霾映七種諸有為相權喻七大然不必一一分配但總顯虛空非七相不拒七相發揮以喻藏性非七大不拒七大發揮而已推徵中但推明相一種以例其餘若此明相從日而生不藉虛空則應十方同為日色云何空中更見圓日若從空生空應自照何待日明若云空日共生則此明相那一半是空生那一半是日生又設使空日和合成此全明則日去空在應有半明何故全暗故曰非日非空然離空日何處有明故曰不離空日既此明相無生無性當知七相皆無生無性矣。

二法合二初正合上喻二重明理性。

今初。

觀相元妄無可指陳猶邀空華結為空果云何詰其相陵滅義觀性元真唯妙覺明妙覺明心先非水火云何復問不相容者(此段錯簡宜在無可憑據之下)真妙覺明亦復如是汝以空明則有空現地水火風各各發明則各各現若俱發明則有俱現云何俱現富樓那如一水中現於日影兩人同觀水中之日東西各行則各有日隨二人去一東一西先無準的不應難言此日是一云何各行各日既雙云何現二宛轉虛妄無可憑據(此下宜接觀相元妄一段)。

真妙覺明亦復如是者合上太虛空喻也空明空現地水火風各各發明各各現者合上日照則明雲屯則暗等喻也俱發俱現則非太虛之所能譬故更巧借日影譬之若知二人所見各是全日元無二日則知水火等相皆是全體藏性亦無二性矣故即以法結示之曰若但觀七大之相則元是虛妄無可指陳猶邀空華結為空果云何詰其相陵滅義若深觀七大之性則全體元真只此七大惟是妙覺明心則水本非水火本非火云何復問不相容者先字訓作本字非先後之先也倘謂性本先非水火後來方有水火妄相則本無今有性相分途其去冥諦神我邪計不遠矣慎之慎之。

二重明理性三初明不變隨緣用二明隨緣不變體三結責迷情。

今初。

富樓那汝以色空相傾相奪於如來藏而如來藏隨為色空周徧法界是故於中風動空澄日明雲暗眾生迷悶背覺合塵故發塵勞有世間相我以妙明不滅不生合如來藏而如來藏唯妙覺明圓照法界是故於中一為無量無量為一小中現大大中現小不動道場徧十方界身含十方無盡虛空於一毛端現寶王剎坐微塵裡轉大法輪滅塵合覺故發真如妙覺明性。

此中文有二節初汝以色空下是明藏性不變之體隨九界眾生心應其所知量循業發現為九界七大次我以妙明下是明藏性不變之理隨佛界眾生心應其所知量循業發現為佛界七大也初文汝字雖指滿慈意實徧指九界眾生繇其生相無明未破色空情見未忘故以此色空相傾相奪於如來藏而藏性不變之體隨於染緣以為九界色空各各周徧法界猶如太虛不拒諸相發揮是故於中妄有風動空澄日明雲暗等事也此由九界眾生迷於藏性悶於無明本有覺性非背而背虛妄塵相無合而合故發三惑塵勞有實報方便同居諸世間相也次文我字徧攝十方三世一切諸佛由其稱本覺性起始覺智此智照而常寂全修即性故名妙明不滅不生以此合如來藏不變之體而如來藏隨於淨緣唯妙覺明圓照法界是故一亦藏性無量亦藏性小亦藏性大亦藏性道場亦藏性十方亦藏性身亦藏性空亦藏性毛端亦藏性剎亦藏性微塵亦藏性法輪亦藏性一不為少無量非多乃至微塵不小法輪不大此由如來

達塵非塵故無滅言滅了塵即覺故無合說合故發真如妙覺明性惟有如如及如如智也。

二明隨緣不變體上文已明如來藏性隨染淨緣具成十界隨九界心如冰成水隨佛界心如冰成水今則指此冰水之性同一濕性也文分為三初明隨緣不變如實空義二明隨緣不變如實不空義三明隨緣不變遮照同時義。

今初。

而如來藏本妙圓心非心非空非地非水非風非火非眼非耳鼻舌身意非色非聲香味觸法非眼識界如是乃至非意識界非明無明明無明盡如是乃至非老非死非老死盡非苦非集非滅非道非智非得非檀那(布施)非尸羅(戒)非毗梨耶(精進)非羸提(忍辱)非禪那(定)非般刺若(智慧)非波羅蜜多(到彼岸亦云度無極)如是乃至非怛闍阿竭(如來)非阿羅訶(應供)三耶三菩(正徧知)非大涅槃(滅度)非常非樂非我非淨。

此顯藏性正隨緣時所有十界染淨諸法隨拈一法無不皆是圓融真諦一切俱非即藏性如實空義正隨緣而常不變也言如來藏本妙圓心者重一圓字為顯性量首言非心者即指心法次非空乃至非波羅蜜多者指眾生法次如是乃至等者即指佛法意顯心佛眾生三無差別一非一切非也又眾生法中非空至非意識界是六凡法豎三諦中屬於俗諦非明無明至老死盡是緣覺法非苦至非得是聲聞法此二屬於真諦非檀那至波羅蜜多是菩薩法并後佛法同屬中諦今一切俱非所謂一空一切空假中皆空不思議大真諦也緣覺法中言明無明者由妄明故便有無明或以初一明字指彼觀因緣智亦可非今所重不須辨之。

二明隨緣不變如實不空義。

以是俱非世出世故即如來藏元明心妙即心即空即地即水即風即火即眼即耳鼻舌身意即色即聲香味觸法即眼識界如是乃至即意識界即明無明明無明盡如是乃至即老即死即老死盡即苦即集即滅即道即智即得即檀那即尸羅即毗梨耶即羸提即禪那即般刺若即波羅蜜多如是乃至即怛闍阿竭即阿羅訶三耶三菩即大涅槃即常即樂即我即淨。

此顯十界染淨諸法隨拈一法無不皆是圓融俗諦一切俱即即藏性如實不空義正隨緣而常不變也以是俱非世出世故結上起下非六凡故非世非四聖故非出世由其一切俱非所以一切俱即故此句宜屬此也元明心妙重一妙字為顯性具心佛眾生一即一切即又三諦俱即所謂一假一切假空中皆假不思議大俗諦也。

三明隨緣不變遮照同時義。

以是俱即世出世故即如來藏妙明心元離即離非是即非即。

此顯十界染淨諸法隨拈一法無不皆是圓融中諦一切雙遮雙照即藏性遮照同時義正隨緣而常不變也以是俱即句亦是結上起下由此俱非而又俱即所以即是妙明心元此句重一元字為顯性體心佛眾生一遮照一切遮照又三諦俱遮俱照即所謂一中一切中空假俱中不思議大中諦也離即離非者雙遣上文俱非俱即二義是即非即者雙收上文俱非俱即二義仍須略約心佛眾生三法廣約十界三諦以辨其相所謂離即心離非心是即心是非心離即空離非空是即空是非空乃至離即淨離非淨是即淨是非淨等可以意知不能繁述然此圓融藏性一體三義偏在十界三諦及心佛眾生三法之中無不各各圓融若不再為點示仍恐讀者封文失旨請稍陳之如來既指陰入處界七大等法全是藏性須就此法以觀藏性且如佛法之中舉一如來名號此如來名非心非空非地非水乃至非我非淨此如來名即心即空乃至即我即淨此如來名離即離非是即非即其餘一切佛法亦復如是又如眾生法中舉一地大此地非心非空非地非水乃至非我非淨此地即心即空即地即水乃至即我即淨此地離即離非是即非即其餘一切眾生依正亦復如是又如心法之中舉此現前一念介爾之心此介爾心非心非空乃至非我非淨此介爾心即心即空乃至即我即淨此介爾心離即離非是即非即其餘一切諸心心所亦復如是由此即事之理具足即理之事方成事事無礙法界否則諸佛所證非即眾生所有何名三無差別思之思之又復應知此中所顯圓融藏性即是前三卷中所明更非別義蓋一切俱非即周徧法界義由其性量廓徹故不可喚作一物也一切俱即即性色真空性空真色義及循業發現義由其性具諸法故法法皆是也離即離非是即非即即清淨本然義由其性體妙絕故遮照同時也又一切俱非即性真常中求於去來迷悟生死了無所得義一切俱即即幻妄稱相義離即離非是即非即即其性真為妙覺明體義又一切俱非即是離一切相一切俱即即是即一切法離即離非是即非即即雙收二句又一切俱非故指皆是物無是見者一切俱即故微細發明無非見者離即離非是即非即故曰元是菩提妙淨明體云何於中有是非是又一切俱非故正破七處非心一切俱即故密顯七處咸徧離即離非是即非即故名大佛頂首楞嚴王三昧又一切俱非故性明一切俱即故性淨離即離非是即非即故名常住真心性淨明體前云勝義中真勝義性此之謂也。

三結責迷情。

如何世間三有眾生及出世間聲聞緣覺以所知心測度如來無上菩提用世語言入佛知見譬如琴瑟箏篴琵琶雖有妙音若無妙指終不能發汝與眾生亦復如是寶覺真心各各圓滿如我按指海印發光汝暫舉心塵勞先起由不勤求無上覺道愛念小乘得少為足。

三諦圓融之本理名為如來無上菩提三觀圓明之智眼名為佛之知見豈凡夫滯有二乘滯空之心所能測度豈世間因緣自然種種語言所能

得入哉次以琴瑟等物喻現前陰入處界大等以妙音喻藏性妙理以妙指喻了義修證以汝與眾生合琴瑟等喻以寶覺真心各各圓滿合各有妙音喻以按指合喻中妙指義以海印發光合喻中妙音發義以汝暫舉心合無妙指喻以塵勞先起合不發妙音喻海印者三昧之名得此三昧炳現世出世間一切諸法猶如大海閻浮提影悉於中現也由不勤求等者出其無有妙指之由由於愛念小乘所以迷理無明全在舉心便屬塵勞不得大用現前也。

二明迷悟因緣無性前文既舉寶覺真心各各圓滿但由迷悟不同致使大用不現又恐愚者以迷悟因緣為有實法今故重明其無性也文分為二初答滿慈重徵妄因二答阿難再執緣起。

初中二初問二答。

今初。

富樓那言我與如來寶覺圓明真妙淨心無二圓滿而我昔遭無始妄想乃在輪迴今得聖乘猶未究竟世尊諸妄一切圓滅獨妙真常敢問如來一切眾生何因有妄自蔽妙明受此淪溺。

前文是問山河大地諸有為相生續之因故明迷真成妄咎在無明今文更問無明以何為因故曰何因有妄也幽溪云雖問生妄之因正欲顯息妄之因故佛隨以真亦無得答之。

答中二初明妄本無因二明真亦無得。

初又三初立喻二顯法三結合。

今初。

佛告富樓那汝雖除疑餘惑未盡我以世間現前諸事今復問汝汝豈不聞室羅城中演若達多忽於晨朝以鏡照面愛鏡中頭眉目可見瞋責已頭不見面目以為魑魅無狀狂走於意云何此人何因無故狂走富樓那言是人心狂更無他故。

除疑者事理性相已無疑也餘惑未盡者迷悟情量猶未捨也演若達多此云祠授愛鏡中頭眉目可見喻妄取幻境瞋責已頭不見面目喻迷背真性當知凡夫愛妄有而不見真空二乘愛偏空而不見妙有菩薩愛萬行而不見中道別教愛但中而不見法界皆狂走也答言是人心狂更無他故則知妄本無因矣。

二顯法。

佛言妙覺明圓本圓明妙既稱為妄云何有因若有所因云何名妄自諸妄想展轉相因從迷積迷以歷塵劫雖佛發明猶不能返如是迷因因迷自有識迷無因妄無所依尚無有生欲何為滅得菩提者如寤時人說夢中事心縱精明欲何因緣取夢中物。

妙覺明圓指眾生所具之理性也本圓明妙言其不假修成也真本無妄則妄性本空安得有因有因便非妄矣如是迷因二句不是說其因迷生迷蓋因迷因悟上文已曾雙破今言如是迷因正因迷惑不達無因所以

非有而常自有也若識得迷本無因則便知妄想無性更何所依最初尚無有生却後將何為滅直如夢中之物醒後安可取哉。

三結合。

況復無因本無所有如彼城中演若達多豈有因緣自怖頭走忽然狂歇頭非外得縱未歇狂亦何遺失富樓那妄性如是因何為在。

承上文言夢中之物醒時了不可取況復此妄一總無因本無所有直如達多狂走終不可言照鏡是其因緣以人皆照鏡不狂走故故知忽然狂歇頭非外得可喻如來之妙覺明圓縱未歇狂亦何遺失可喻眾生之本圓明妙矣結妄無因可知。

二明真亦無得二初法二喻。

今初。

汝但不隨分別世間業果眾生三種相續三緣斷故三因不生則汝心中演若達多狂性自歇歇即菩提勝淨明心本周法界不從人得何藉劬勞肯綮修證。

富樓那等既證無漏已斷三緣祇因法執未破不知世間業果眾生三種相續全無實性是故隨此虛妄分別便謂有三界可出有涅槃可證還似達多怖頭狂走今但須不隨此虛妄分別則三緣業已先斷三種相續妄因亦復不生而狂性自歇歇即菩提矣肯綮者筋脉聚會之處何藉劬勞肯綮修證言不待勞筋苦骨也此為滿慈輩已斷煩惱者言之若統論修證要途則不隨分別是從理以開圓解三緣斷故是從事以起實修事理雙進方能直下了當蓋雖斷三緣而仍隨分別則成人天二乘偽果不斷三緣而駕言於不隨分別則墮善星比丘覆轍故須事理並進也又三緣斷故三因不生者由無殺盜淫之業果則無眾生無眾生則無世界如塞源者先竭其流如破竹者先部其尾。

二喻。

譬如有人於白衣中繫如意珠不自覺知窮露他方乞食馳走雖實貧窮珠不曾失忽有智者指示其珠所願從心致大饒富方悟神珠非從外得。

此與法華珠喻不同彼喻十六王子結緣繫了因珠此喻各各自具正因珠也智者指示其珠喻如來開示藏性。

二答阿難再執緣起二初疑問二示答。

今初。

即時阿難在大眾中頂禮佛足起立白佛世尊現說殺盜淫業三緣斷故三因不生心中達多狂性自歇歇則菩提不從人得斯則因緣皎然明白云何如來頓棄因緣我(却)從因緣(而)心得開悟世尊此義何獨我等年少有學聲聞今此會中大目犍連及舍利弗須菩提等從老梵志聞佛因緣發心開悟得成無漏今說菩提不從因緣則王舍城拘舍梨等所說自然成第一義惟垂大悲開發迷悶。

此執如來現說因緣之言而翻難前文排擯因緣之義所以曲為末世眾生釋疑滯也。

二示答二初破疑二誠勸。

初中二初即喻推破二合法結顯。

初又二初立二執二破二執。

今初。

佛告阿難即如城中演若達多狂性因緣若得滅除則不狂性自然而出因緣自然理窮於是。

阿難本執下文法喻成難今即以彼法喻而答釋之理窮於是者言汝所執因緣自然之理極盡於此而已下乃破其無實理也。

二破二執又二初正破二執二悟本俱非。

初又二初約頭破二約狂破。

今初。

阿難演若達多頭本自然本自其然無然非自何因緣故怖頭狂走若自然頭因緣故狂何不自然因緣故失本頭不失狂怖妄出曾無變易何藉因緣。

此明頭非自然因緣以喻真體非自然因緣也先明頭非自然故云設使達多頭本自然則本自其然無然而非自矣何因緣故而又怖頭狂走耶次明頭非因緣故云若使自然之頭實以因緣故狂何不使此自然之頭隨於因緣故失今即本頭不失而狂怖虛妄出生其頭曾無變易何藉於因緣耶是真體上決無自然因緣之理可得矣。

二約狂破。

本狂自然本有狂怖未狂之際狂何所潛不狂自然頭本無妄何為狂走。

此明狂非自然因緣以喻妄亦非自然因緣也先明狂非自然故云設使本狂自然則是本有在怖矣未狂之際狂於何所潛耶次明狂非因緣故云設使不狂自然則狂必藉因緣今頭本無妄何為狂走狂豈有因緣耶是妄法上亦決無自然因緣之理可得矣夫真妄二處求自然因緣之理俱不可得則其理不己窮乎。

二悟本俱非。

若悟本頭識知狂走因緣自然俱為戲論。

悟本頭者知此頭不變隨緣故有狂走狂歇之不同故非自然知此頭隨緣不變不因狂走狂歇為有無故非因緣識知狂走者知狂無體性故非自然知狂無來歷故非因緣也。

二合法結顯三初直結法二重簡非三正指是。

今初。

是故我言三緣斷故即菩提心。

此語超略具足應云三緣斷故三因不生狂性自歇歇即菩提也夫言三緣斷故三因不生則有似因緣矣而復云即菩提心則喻如頭非外得豈因緣乎又即菩提心則有似自然矣而必以三緣斷故方為歇即菩提則喻如狂歇方悟本頭豈自然乎全性成修全修顯性此真無戲論法也。二重簡非。

菩提心生滅心滅此但生滅滅生俱盡無功用道若有自然如是則明自然心生滅心滅此亦生滅無生滅者名為自然猶如世間諸相雜和成一體者名和合性非和合者稱本然性。

此恐生滅情計未忘還於無戲論法而起戲論故須重重簡拂之也意謂我所言三緣斷故即菩提心者非謂有三緣可滅有菩提始生也若逐語生解妄計有菩提心生滅心滅此則但成生滅戲論矣惟滅生俱盡方為無功用道方是無戲論法而所謂無功用道亦非自然也若又計無功用為有自然如是則又發明自然心生滅心滅此亦但成生滅戲論矣然此無生滅法即是無戲論法而亦非自然也若又以無生滅者名為自然猶如世間諸相雜和成一體者名和合性非和合者稱本然性總是妄立對待名字皆戲論耳。

三正指是。

本然非然和合非合合然俱離離合俱非此句方名無戲論法。

此承上文簡拂一切戲論而示之曰詎知本然之性雖不變而舉體隨緣故非自然和合之相雖隨緣而全體不變故非和合是故和合自然二俱遠離離之與合亦復俱非此句方名無戲論法耳離者非和合非自然雙遮句也合者亦和合亦自然雙照句也遮照俱非故云離合俱非。

二誠勸二初誠徒聞無功二勸真修有益。

今初。

菩提涅槃尚在遙遠非汝歷劫辛勤修證雖復憶持十方如來十二部經清淨妙理如恒河沙祇益戲論汝雖談說因緣自然決定明了人間稱汝多聞第一以此積劫多聞熏習不能免離摩登伽難何須待我佛頂神呪摩登伽心姪火頓歇得阿那含於我法中成精進林愛河乾枯令汝解脫。

二勸真修有益。

是故阿難汝雖歷劫憶持如來祕密妙嚴不如一日修無漏業遠離世間憎愛二苦如摩登伽宿為姪女由神呪力銷其愛欲法中今名性比丘尼與羅睺母耶輸陀羅同悟宿因知歷世因貪愛為苦(彼二人者皆以)一念熏修無漏善故或得(證三果而)出纏或(證四果而)蒙授(第一尊)記云何(汝乃)自欺尚留觀聽。

問曰前云何藉劬勞肯綮修證此云非汝歷劫辛勤修證等何相反耶答曰滿慈已盡諸漏但紆疑悔故疑悔一除直下了當阿難雖已開悟習漏未除欲證真智真斷須修無漏勝業然無漏業亦只是不隨分別三種相



續所謂即以所悟真因淨除現業而已非別有法可修也修即無修故云歇即菩提無修非是不修故云不如一日修無漏業所謂性修交成性修不二恰恰相成安得相反耶夫修則一念亦勝一日亦勝何況歷劫不修則積劫多聞尚無實益何況無聞此正勗修以啟下文言尚留觀聽者責其不能反見見自性反聞聞自性而猶逐妄緣也從初卷正宗分起至此是顯如來藏妙真如性圓三諦理一大科竟。

二示不生滅為本修因妙三觀門有二初為當機示圓通本根二為末世示道場方法。

初中二初歎領述請二宣示法義。

今初。

阿難及諸大眾聞佛示誨疑惑銷除心悟實相身意輕安得未曾有重復悲淚頂禮佛足長跪合掌而白佛言無上大悲清淨寶王善開我心能以如是種種因緣方便提獎引諸沉冥出於苦海世尊我今雖承如是法音知如來藏妙覺明心徧十方界含育如來十方國土清淨寶嚴妙覺王剎如來復責多聞無功不逮修習我今猶如旅泊之人忽蒙天王賜與華屋雖獲大宅要因門入惟願如來不捨大悲示我在會諸蒙暗者捐捨小乘畢獲如來無餘涅槃本發心路令有覺者從何攝伏疇昔攀緣得陀羅尼入佛知見作是語已五體投地在會一心佇佛慈旨。

此文三節初是經家敘相次無上大悲下是當機陳白三作是語已下是大眾佇誨也初文疑惑銷除者因緣自然名言習氣已簡拂故心悟實相者法身真解倍增明故身意輕安者能伏羸重障故次當機陳白又為二初無上大悲至出於苦海是歎領二世尊我今下是述請也含育猶上文所謂含吐以十方依正皆是妙心中物故名為含皆即妙心所現故名為育旅泊喻久背真性天王喻如來法王華屋喻如來所證三德祕藏三德祕藏雖吾故宅迷久不知知由佛示義如佛賜也門者行為理門即所謂妙奢摩他三摩禪那上文開圓頓解已知最初方便今直請入華屋之方便門也如來無餘涅槃者圓極之果顯非二乘所證無餘涅槃本發心路者圓行之因得陀羅尼入佛知見者以一心三觀大總持門入一心三智妙覺佛位也。

二宣示法義二初經家敘意二如來正說。

今初。

爾時世尊哀愍會中緣覺聲聞於菩提心未自在者及為當來佛滅度後末法眾生發菩提心(者)開無上乘妙修行路宣示阿難及諸大眾。攀緣未伏故雖悟菩提而未得自在今乃示以攝伏攀緣之正行也此行通於現在滅後無不依之而證菩提。

二如來正說二初總示因心二別顯修證。

初中二初正明二義二決通疑滯。

初又二初總徵二別釋。

今初。

汝等決定發菩提心於佛如來妙三摩提不生疲倦應當先明發覺初心二決定義云何初心二義決定。

妙三摩提者即大佛頂首楞嚴王三昧全性起修全修在性故名為妙修德有功性德方顯故須不生疲倦從本覺而發始覺故名發覺初心決者決擇定者一定此等一定不易之理初發心時急須決擇否則不入修行正定聚中是則義雖本定要由決擇方知故名決定義也。

二別釋二初應審觀因地發心二應審詳煩惱根本。

初中二初總勸審觀二正示審觀。

今初。

阿難第一義者汝等若欲捐捨聲聞修菩薩乘入佛知見應當審觀因地發心與果地覺為同為異阿難若於因地以生滅心為本修因而求佛乘不生不滅無有是處。

此正顯示因心須同果覺則因真果正故必須以不生不滅為本修因也然不生不滅之性全在生滅之中如虛空全在器世間中清水全在濁水之中故須審觀而決擇之。

二正示審觀二初立喻二示法。

今初。

以是義故汝當照明諸器世間可作之法皆從變滅阿難汝觀世間可作之法誰為不壞然終不聞爛壞虛空何以故空非可作由是始終無壞滅故。

此借器世間法以喻眾生世間法也以器世間一切可作之法喻眾生身中根塵諸法以器世間虛空喻眾生根塵識等本然之性。

二示法二初簡妄生滅相合可作喻二依無生滅性合虛空喻。

初中二初指妄總標二約義別釋。

今初。

則汝身中堅相為地潤濕為水煖觸為火動搖為風由此四纏分汝湛圓妙覺明心為視為聽為覺為察從始入終五疊渾濁。

身中四大及視聽覺察喻如可作之法湛圓妙覺明心喻如虛空由此四纏分為視聽等者正前文所謂所妄既立明理不踰也夫以四纏分隔妙心猶之以器世間分隔虛空也四纏變壞而妙心終不可壞猶之器世間可壞而虛空不可壞也然器世間總不在虛空之外則知四纏亦總不在妙心之外矣若知空性本無分隔分隔全是虛妄則不惟四纏可壞而視聽覺察亦可壞矣若知性色真空性空真色等義則不惟視聽覺察之性即是湛圓妙覺明心而不可壞即身中四纏之性亦即是湛圓妙覺明心而不可壞矣是故十八界相皆可作法皆從變壞十八界性皆如虛空皆不可壞也從始入終五疊渾濁者約無始生相無明假名為始約妙覺究

竟斷德假名為終妙覺以前一分生相無明未斷則一分微細五濁之相亦未全除故也蓋本是湛圓妙覺明心妄為相見二分相分名為色法見分名為心法色法即是色陰而離心無色心法即是受想行識而離色無心是故心色二法決不相離則從無始以來乃至妙覺以前念念之間無不具足五疊渾濁也。

二約義別釋二初通示濁義二別解濁名。

今初。

云何為濁阿難譬如清水清潔本然即彼塵土灰沙之倫本質留礙二體法爾性不相循有世間人取彼土塵投於淨水土失留礙水亡清潔容貌汨然名之為濁汝濁五重亦復如是。

前示生滅不生滅性故借虛空與羣器為喻今示清淨及渾濁相故借水土為喻應知佛界法性五陰喻如清水九界虛妄五陰喻如塵土灰沙相雜也然於一妙心中具有相見二分喻如一太虛中具有水土二物若達性水真空性空真水性土真空性空真土則不必滅於水土而後顯太虛空若達此見及緣元是菩提妙淨明體則不必滅於相見二分而後顯一妙心惟其不達相見即是妙心故取妄相投於妄見遂成五陰渾濁猶如不達水土即是空性故取妄土投於妄水遂成汨然容貌也故下文澄濁就清但令見相二分不織則見聞覺知即契如來常樂我淨譬如去泥純水則明相精純即合性水真空義矣不可執上喻而難下喻謂清水猶屬可作之法應須除去也又此下將示阿難依聞性而修道故以水喻見聞等性以土喻塵識若應觀六塵境者亦可以水喻塵性土喻根識若應觀六識境者又可以水喻識性土喻根塵矣不可不知。

二別解濁名五初劫濁(至)五命濁。

今初。

阿難汝見虛空徧十方界空見不分有空無體有見無覺相織妄成是第一重名為劫濁。

此直指九界色陰為劫濁也見字攝於聞覺知等即是自心見分喻如清水虛空攝於四大六塵即是自心相分喻於塵土灰沙汝見虛空徧十方界而空之與見不可分其邊畔喻於水土相和也設但有空無見則空亦無體設但有見無空則見亦無覺今以虛妄相見二分相織妄成十方三世種種分位不同遂於真如實際之中而有實報方便同居三土差別名為劫濁此劫濁稱第一重者其相最顯而易見故。

二見濁。

汝身現搏四大為體見聞覺知壅令留礙水火風土旋令覺知相織妄成是第二重名為見濁。

此直指九界受陰為見濁也言汝身現搏四大為體且指同居分段之身而言須知方便實報法性之身雖無顯重四大亦有微妙色法亦得稱為界外四大也見聞覺知性本虛通今則壅令留礙喻如水亡清潔水火風

土本無情覺今則旋令覺知喻如土失留礙因此虛妄相見二分相織妄成六受用根領納前塵遂於非我非無我性而有同居我見方便無我見實報亦我亦無我見名為見濁此濁為第二重者其相亦易知故。

三煩惱濁。

又汝心中憶識誦習性發知見容現六塵離塵無相離覺無性相織妄成是第三重名煩惱濁。

此直指九界想陰為煩惱濁也謂汝心中憶過去事識現在事誦習未來諸事性中既發能取之知見容貌隨現所取之六塵離塵則知見無相離覺則六塵無性塵是相分覺是見分亦因此虛妄見相二分相織妄成種種想心起同居土中憎愛名為見思煩惱起方便土中憎愛名為塵沙煩惱起實報土中憎愛名為無明煩惱故稱煩惱濁也此為第三重者比前二相為融通故。

四眾生濁。

又汝朝夕生滅不停知見每欲留於世間業運每常遷於國土相織妄成是第四重名眾生濁。

此直指九界行陰為眾生濁也朝夕生滅不停者同居分段生死相方便實報變易生死相無不爾也知見每欲留於世間者凡夫貪戀三界二乘沉滯空寂菩薩樂著果報也業運每常遷於國土者凡夫被善惡業遷二乘被無漏業遷菩薩被二邊業遷也此以知見喻水業運喻土相織妄成九界二死名眾生濁此稱第四重者比前為幽隱故。

五命濁。

汝等見聞元無異性眾塵隔越無狀異生性中相知用中相背同異失準相織妄成是第五重名為命濁。

此直指九界識陰為命濁也汝等見聞元無異性者譬如空無內外亦如水本清潔也由於眾塵隔越遂令無狀異生者譬如取頻伽瓶塞其兩孔遂令內外相隔亦如土塵投水亡其清潔也是故性中則仍相知如耳根聞法身欽口問不可謂六根是異而用中則咸相背如耳不見色目不聞聲不可謂六根是同同異皆失其準亦祇由見聞之見分與眾塵之相分相織妄成九界識心遂有各各執受軀命不同名為命濁此稱第五重者極微細故。

二依無生滅性合虛空喻二初棄濁就清二以喻合法。

今初。

阿難汝今欲令見聞覺知遠契如來常樂我淨應當先擇生死根本依不生滅圓湛性成以湛旋其虛妄滅生復還元覺得元明覺無生滅性為因地心然後圓成果地修證。

十八界相無非濁水十八界性皆如來藏無非濁水中清水之性今欲令阿難就耳門修證故獨指見聞覺知之性為濁水中清水性也言汝欲令現前日用之見聞覺知即遠契於如來果地之常樂我淨則於名字位中

應當先擇去其五重相織之生死根本依取本不生滅本圓本湛之性以成觀行之功即以此本湛之性旋其虛妄滅生使羶惑任運先落而復還元覺得元明覺無生滅性以為圓初住位真因地心然後圓成果地修證極至妙覺是則名為因心果覺始終理同矣此中見聞覺知不生滅圓湛性合前虛空不可爛壞之喻五重相織生死根本徧指虛妄十八界相合前可作法之喻也。

二以喻合法。

如澄濁水貯於靜器靜深不動沙土自沉清水現前名為初伏客塵煩惱去泥純水名為永斷根本無明明相精純一切變現不為煩惱皆合涅槃清淨妙德。

前既以投土於水而喻濁相故今還以澄濁得清而喻修證之相靜器者即喻本不生滅圓湛之性如澄濁水須貯靜器欲破五陰須觀陰入處界本如來藏也靜深不動喻觀行力深也沙土自沉喻相見二分不復相織圓伏五住煩惱而羶垢任運先落也清水現前喻真諦理明亦復相似見三諦理也初伏客塵煩惱正明斷界內見思伏界外無明也去泥純水喻斷界外別惑從圓初住分斷乃至妙覺究竟斷盡故曰名為永斷根本無明也若至明相精純則成佛界無上法性五陰雖復同流九界變現一切善惡無記有漏無漏諸五陰法而皆是巧用性惡法門不被惡法所用故云不為煩惱了知性惡即是性善全用即體十界無非常樂我淨故云皆合涅槃清淨妙德也蓋佛法界具有權實法性五陰實五陰者即佛界真善妙色乃至菴摩羅識等權五陰者即示同九界色受想行識也若實若權皆清非濁實則名為明相精純權則名為一切變現此則喻如了達性水真空性空真水從令騰波鼓浪乃至現濁現清別現作地火風等而水性終無奪矣故此直以濁相可澄合上作法可壞而以明相精純合上虛空不壞良由第三卷中已明空水皆性皆真故也又復應知吾人現前見聞覺知全體是妄亦全體是真緣見因明妄也不動不遷不還不見等真也如泥與水和在一處先須識此濁水之中有清水性然後方便去濁就清固不得捨濁水而別覓清水尤不得認濁水而以為清水也。

二應審詳煩惱根本二初總勸審詳二正示審詳。

今初。

第二義者汝等必欲發菩提心於菩薩乘生大勇猛決定棄捐諸有為相應當審詳煩惱根本此無始來發業潤生誰作誰受阿難汝修菩提若不審詳煩惱根本則不能知虛妄根塵何處顛倒處尚不知云何降伏取如來位。

前第一義中所言五濁是明全真起妄必須棄妄而復真今第二義中所言六根意明全妄含真必須悟真而融妄也發業無明即是業因潤生無明即是業緣此二通於界內界外總名煩惱誰作誰受正是審其根本意

顯作亦六根受亦六根除却現前六根更無煩惱根本故須拔脫其黏也。

二正示審詳二初立喻二示法。

今初。

阿難汝觀世間解結之人不見所結云何知解不聞虛空被汝墮裂何以故空無形相無結解故。

此以結喻根塵識妄黏之相而以虛空喻根塵識本藏性也。

二示法二初委示顛倒處所合所結喻二正勸詳擇降伏合知解喻。

初中二初總示結根二別示結相。

今初。

則汝現前眼耳鼻舌及與身心六為賊媒自劫家寶由此無始眾生世界生纏縛故於器世間不能超越。

謂由汝現前六根為六塵外賊之媒反自劫其家寶由此無始以來六凡眾生世界生纏縛故於同居世間不能超越乃至二乘眾生世界生纏縛故於方便世間不能超越菩薩眾生世界生纏縛故於果報世間不能超越也下文云何況此中生住異滅分劑頭數此中者仍指六根之中生住異滅分劑頭數者即指無明別惑故知六根結相通於九界直至妙覺方能解盡同於虛空不可墮裂耳問曰舊以六識為賊今何指為六塵答曰惟其六塵為賊故云眼被色劫耳被聲劫等又名此六塵以為六衰言其能為衰害也總而言之迷則六根為內賊六塵為外賊六識為內外賊以互相為媒故若不相黏則一一皆良民矣。

二別示結相二初約眾生世界以明妄數二約世界妄數以歷六根。

今初。

阿難云何名為眾生世界世為遷流界為方位汝今當知東西南北東南西南東北西北上下為界過去未來現在為世方位有十流數有三一切眾生織妄相成身中貿遷世界相涉而此界性設雖十方定位可明世間祇目東西南北上下無位中無定方四數必明與世相涉三四四三宛轉十二流變三疊一十百千。

所言眾生世界者只此現在身中所有遷流即名為世所有方位即名為界方位有十流數有三眾生無始以來織妄相成於一身中貿易遷流遂令世界互相涉入以此定位之四方涉彼遷流之三世三世各有四方總成十二四方各有三世亦成十二故名宛轉十二也一身而成十二即是流變一疊而為十二十二之中必各具十即是流變二疊為百二十百二十中又各具十即是流變三疊為千二百今言一十百千舉大數耳然流變三疊古無的解幽溪之釋似為近理今節錄之幽溪云第一疊約四方各論三世三四共成十二第二疊於東方三世變一為十者約剎那九世言之如根本中過去一世既變三世矣各各又成三世三三九世所謂過去過去過去現在過去未來現在過去現在平等現在未來未來過去未

來現在未來無盡加前根本中一世故成十世所謂十世古今始終不離於當念也現在未來二世各具十世亦然共三十世第三疊於東方三十世一一變十共成三百四方總千二百佛意蓋言眾生世界必有方位遷流方方有世世有方一念十方剎那九世世位生滅法爾如斯此約一剎那頃功德之數如此若一時一日豈有涯哉謂之功德者功言力德言用謂六根各有豎窮橫徧之力用也正顯界雖貿變世雖遷流而有不變不遷者在即飛光驗其不動十科顯其周圓又下擊鐘驗常莫非其事此為選圓通本根極喫緊事也私謂更有一釋言流變三疊者一疊即三四四三成十二也二疊即方方世世中各具十界則十二成百二十也三疊即界界又各互具十界則百二十成千二百也故下文意根中云默容十方三世一切世出世法。

二約世界妄數以歷六根二初明性本圓融二明用分優劣。

今初。

總括始終六根之中各各功德有千二百。

一疊為十二名數之始百二十疊為千二百名數之終此雖是一身總數而六根亦復各得其全譬如六人同觀一月各得月之全體此在妄恒真之性法爾如斯者也。

二明用分優劣但約此方眾生沉迷顛倒用中相背故於本無優劣性中而妄成優劣相也文分為二初總明二別示。

今初。

阿難汝復於中克定優劣。

二別示六初明眼根相(至)六明意根相。

今初。

如眼觀見後暗前明前方全明後方全暗左右旁觀三分之二統論所作功德不全三分言功一分無德當知眼唯八百功德。

四方各二百四隅各一百共千二百前方全明指正方及二隅共四百也後方全暗亦指正方并二隅四百也左右旁觀句言左右正方各二百亦皆見也三分之二句總筭見八百而不見四百也三分言功者性本具也一分無德者用徧局也。

二明耳根相。

如耳周聽十方無遺動若邇遙靜無邊際當知耳根圓滿一千二百功德。

言聞動之時似有邇遙此特循業發現之妄情聞靜之時元無邊際此乃在妄恒真之體性也。

三明鼻根相。

如鼻齟聞通出入息有出有入而闕中交驗於鼻根三分闕一當知鼻唯八百功德。

出則取香入則聞香兩停之際則無功能故云三分闕一。

四明舌根相。

如舌宣揚盡諸世間出世間智言有方分理無窮盡當知舌根圓滿一千二百功德。

舌有二用一者知味二者言譚若約知味其功則劣今約言譚其功則勝幽溪云但舉宣揚顯舌之能非謂不宣揚時便不具德也言有方分者世出世法不同故理無窮盡者麤言細語皆第一義故。

五明身根相。

如身覺觸識於違順合時能覺離中不知離一合雙驗於身根三分闕一當知身唯八百功德。

離時一總不知故為一合時兼識違順故為雙也。

六明意根相。

如意默容十方三世一切世間出世間法唯聖與凡無不包容盡其涯際當知意根圓滿一千二百功德。

諸法所生唯心所現現前一念介爾之心本自豎窮橫徧縱令昏迷倒惑其體無變故曰默容一切諸法。

二正勸詳擇降伏合知解喻二初勸簡略明二因疑廣示。

今初。

阿難汝今欲逆生死欲流返窮流根至不生滅當驗此等六受用根誰合誰離誰深誰淺誰為圓通誰不圓滿若能於此悟圓通根逆彼無始織妄業流得循圓通與不圓根日劫相倍我今備顯六湛圓明本所功德數量如是隨汝詳擇其可入者吾當發明令汝增進十方如來於十八界一一修行皆得圓滿無上菩提於其中間亦無優劣但汝下劣未能於中圓自在慧故我宣揚令汝但於一門深入入一無妄彼六知根一時清淨。

夫六根優劣不同可謂全體虛妄而仍各具豎窮橫徧功德則又全妄含真故須從此返妄歸真而以真融妄也生死欲流者通指二種生死皆因於法有所取著總名欲流返窮流根等者追斷生滅根元以契無生滅性也當驗此等虛妄六根誰合於性誰離於性誰合而深誰離而淺誰合且深而為圓通誰離且淺而不圓滿從此定境修觀則遲速永殊故須詳擇也無始織妄業流即下文所明六根生起之相由其皆是織妄所成故一

一根中皆具五疊渾濁必須逆而澄之餘文可知。

二因疑廣示二初疑請二廣示。

今初。

阿難白佛言世尊云何逆流深入一門能令六根一時清淨。

意謂根既有六云何止須一門深入此躡近文而起疑也。

二廣示二初約研破總示二約行相別示。

初中三初就法研破二借喻顯理三以法合喻。

今初。



佛告阿難汝今已得須陀洹果已滅三界眾生世間見(道)所斷之惑然猶未知根中積生無始虛習彼習要因修(道之)所斷得何況此中生住異滅分齊頭數今汝且觀現前六根為一為六阿難若言一者耳何不見目何不聞頭奚不履足奚無語若此六根決定成六如我今會與汝宣揚微妙法門汝之六根誰來領受阿難言我用耳聞佛言汝耳自聞何關身口口來問義身起欽承是故應知非一(則)終(是)六非六(則)終(是)一終不汝根元一元六阿難當知是根(其實)非一非六由無始來顛倒淪替故於圓湛(性中妄有)一六義生汝須陀洹雖得六銷猶未亡一。

須陀洹此云入流初果之名積生無始虛習指思惑此中者指六根之中生住異滅分齊頭數者指無明別惑得六銷者不入色聲香味觸法故未亡一者未知根結之元故由未亡一故仍於根結作定六之見不信一門深入六根同淨之法也。

二借喻顯理。

如太虛空參合羣器由器形異名之異空除器觀空說空為一彼太虛空云何為汝成同不同何況更名是一非一。

太虛空以喻真性羣器以喻六塵由器形異名之異空者以喻由彼虛妄六塵分圓湛性而為視聽覺察之不同即上文所謂一六義生亦下文所謂從真起妄六用偏局也除器觀空說空為一以喻六銷未亡一也彼太虛空等者以喻上文非一非六亦喻下文六根互用無上知覺覺明圓妙也。

三以法合喻。

則汝了知六受用根亦復如是。

浮根四塵如器根中之性如器中空非六非一也。

二約行相別示二初明從真起妄六用偏局二明返妄歸真六根互用。

初中二初別示生起之由二總結偏局之相。

初中六初示眼根結相(至)六示意根結相。

今初。

由明暗等二種相形於妙圓中黏湛發見見精映色結色成根根元目為清淨四大因名眼體如蒲萄朵浮根四塵流逸奔色。

此正顯示所結之相令人知所解也蓋自妄為明覺因明立所法爾便有明暗二種相形由是於妙圓性中黏彼明湛而發見精見精映於明暗等色結色成勝義根此惟天眼能見肉眼所不能見故名清淨四大因名眼體如蒲萄朵者指勝義根虛妄相也既有勝義便有浮塵眼根以羶濁四大為體常流逸而奔色是謂迷真成妄故有眼根也此中明暗即自心相分湛即自心見分黏字映字正與前文相織妄成織字義同所以舉根必具塵識舉塵必具根識舉識必具根塵而一一法中皆有五疊渾濁也。二示耳根結相。

由動靜等二種相擊於妙圓中黏湛發聽聽精咲聲卷聲成根根元目為清淨四大因名耳體如新卷葉浮根四塵流逸奔聲。

妄為明覺即是無明初動之相乃至相待生搖堅明立礙名為動靜二種相擊亦即自心之相分也餘例前釋可知。

三示鼻根結相。

由通塞等二種相發於妙圓中黏湛發嗅嗅精咲香納香成根根元目為清淨四大因名鼻體如雙垂爪浮根四塵流逸奔香。

晦昧為空便有通相結暗為色便有塞相故名二種相發亦自心之相分也。

四示舌根結相。

由恬變等二種相參於妙圓中黏湛發嘗嘗精咲味絞味成根根元目為清淨四大因名舌體如初偃月浮根四塵流逸奔味。

熾然成異便有變相因異立同便有恬相恬者淡也非甘也此二種相參亦是自心相分。

五示身根結相。

由離合等二種相摩於妙圓中黏湛發覺覺精咲觸搏觸成根根元目為清淨四大因名身體如腰鼓顛浮根四塵流逸奔觸。

既有能所便有合離此二相摩亦是自心相分。

六示意根結相。

由生滅等二種相續於妙圓中黏湛發知知精咲法攪法成根根元目為清淨四大因名意思如幽室見浮根四塵流逸奔法。

無明初動既非生妄見有生諸法變遷亦非滅妄稱為滅此二相續亦是自心相分如幽室見者眾生所計六塵緣影為自心相也浮根四塵約肉團心而言。

二總結偏局之相。

阿難如是六根由彼覺明有明明覺失彼精了黏妄發光是以汝今離暗離明無有見體離動離靜元無聽質無通無塞嗅性不生非變非恬嘗無所出不離不合覺觸本無無滅無生了知安寄。

言六根虛妄結相別無他因祇由覺明真性有妄明之明覺遂失彼精了之體黏彼妄塵以發妄光假名為視為聽為覺為察也前云黏湛約所黏能今云黏妄約能黏所能所雖殊虛妄則一是以汝今等者意顯因於迷妄故成偏局與前文聽不出聲見不超色義同非謂六根一總無性也。

二明返妄歸真六根互用二初明返妄圓拔二明歸真互用返妄如除器互用如太空也。

今初。

汝但不循動靜合離恬變通塞生滅明暗如是十二諸有為相隨拔一根脫黏內伏伏歸元真發本明曜(但得)曜性發明(則)諸餘五黏(皆)應拔(而)圓脫。

不循二字即是下手親切工夫猶上文不隨分別之不隨二字二卷中遠離諸和合緣及不和合之遠離二字亦猶下文棄生滅之棄字知見無見之無字不取無非幻之不取二字乃至旋流獲無妄之旋字也一脫一切脫未有耳既不黏動靜而餘根尚黏合離等者故名圓脫但初拔時須向一根下手耳。

二明歸真互用二初證互用之相二明互用所以。

今初。

不由前塵所起知見(則本)明不循(六)根(不過)寄(六)根(而)明發由是六根(遂能)互相為用阿難汝豈不知今此會中阿那律陀無目而見跋難陀龍無耳而聽菟伽神女非鼻聞香驕梵鉢提異舌知味舜若多神無身覺觸如來光中暎令暫現既為風質其體元無諸滅盡定得寂聲聞如此會中摩訶迦葉久滅意根圓明了知不因心念。

跋難陀此云賢喜菟伽河名驕梵鉢提此云牛呵異舌者不與尋常舌根同也久滅意根者斷盡俱生我執無復如幽室見之相可得也歷引諸證雖或是業果或由得道其為明不循根則一而已。

二示互用所以又三初示妄體本真二指現量為證三示以修顯性。

今初。

阿難今汝諸根若圓拔已內瑩發光如是浮塵及器世間諸變化相如湯消冰應念化成無上知覺。

浮塵諸變化相本即無上知覺所謂此見及緣元是菩提妙淨明體也隨無明染緣如水成冰用智慧淨緣是冰化水而云湯消冰者湯之與水同一水性但智慧火能融無明堅執喻之以湯此約修德顯示翻迷歸悟故名曰化若約性德無減無增更非二物則曰煩惱即菩提生死即涅槃矣。

二指現量為證。

阿難如彼世人聚見於眼若令急合暗相現前六根黯然頭足相類彼人以手循體外繞彼雖不見頭足一辨知覺是同。

上雖拈示六根互用若事若理皆已彰明猶恐執迷之人謂是由修所成不關性具故更舉世人現量為證也世人所有妄見僅僅聚在眼根設令急合暗相現前則他人雖在其前六根黯然頭足相類然使彼合眼人以手循他人體外繞一匝則眼雖不見而頭足一辨知覺是同豈非明不循根之一證乎古人有以夜中摸著枕头為大悲千手眼者亦是此意。

三示以修顯性。

緣見因明暗成無見不明自發則諸暗相永不能昏根塵既銷云何覺明不成圓妙。

承上指示眾生知覺之性本不藉於眼根但彼一向緣塵之見因於明相故暗時便成無見若能稱性起修發本明曜使曜性不藉明緣而能自發

則諸暗相永不能昏由是根塵之妄既銷云何覺明本性不成圓妙極果乎正明二義竟。

二決通疑滯二初明因果俱常決通初義二明結解無二決通次義。

初中二初疑問二示答。

今初。

阿難白佛言世尊如佛說言因地覺心欲求常住要與果位名目相應世尊如果位中菩提涅槃真如佛性菴摩羅識空如來藏大圓鏡智是七種名稱謂雖別清淨圓滿體性堅凝如金剛王常住不壞若此見聽離於明暗動靜通塞畢竟無體猶如念心離於前塵本無所有云何將此畢竟斷滅以為修因欲獲如來七常住果世尊若離明暗見畢竟空如無前塵念自性滅進退循環微細推求本無我心及我心所將誰立因求無上覺如來先說湛精圓常違越誠言終成戲論云何如來真實語者惟垂大慈開我蒙悞。

智德無二障名為菩提斷德無二死名為涅槃不妄名真不異名如不壞不變名為佛性分別一切而無染著名菴摩羅識惟一真心更非他物名空如來藏洞照萬法而無分別名大圓鏡智若此見聽下因前所示迷妄偏局之相而翻疑真性為斷滅也言此見聽等六根離明暗等六塵畢竟無體猶如初卷中所徵念心離於前塵本無所有云何將此畢竟斷滅為因而求不生不滅果耶蒙悞者由蒙昧故執著也餘文可知。

二示答三初斥迷許說二指事除疑三會通結示。

今初。

佛告阿難汝學多聞未盡諸漏心中徒知顛倒所因顛倒現前實未能識。

但知六根全體是妄不知全妄之中真性不滅也。

二指事除疑又二初詰根塵顯迷倒二就聞性示因常。

今初。

恐汝識心猶未信伏吾今試將塵俗諸事當除汝疑即時如來敕羅睺羅擊鐘一聲問阿難言汝今聞不阿難大眾俱言我聞鐘歇無聲佛又問言汝今聞不阿難大眾俱言不聞時羅睺羅又擊一聲佛又問言汝今聞不阿難大眾又言俱聞佛問阿難汝云何聞云何不聞阿難大眾俱白佛言鐘聲若擊則我得聞擊久聲銷音響雙絕則名無聞如來又敕羅睺羅擊鐘問阿難言爾今聲不阿難大眾俱言有聲少選聲銷佛又問言爾今聲不阿難大眾答言無聲有頃羅睺羅更來撞鐘佛又問言爾今聲不阿難大眾俱言有聲佛問阿難汝云何聲云何無聲阿難大眾俱白佛言鐘聲若擊則名有聲擊久聲銷音響雙絕則名無聲佛語阿難及諸大眾汝今云何自語矯亂大眾阿難俱時問佛我今云何名為矯亂佛言我問汝聞汝則言聞又問汝聲汝則言聲惟聞與聲報答無定如是云何不名矯亂。

初答無聞為非次答無聲為是文並可知。

二就聞性示因常。

阿難聲銷無響(之時)汝(便妄)說無聞若實無聞(則)聞性自滅同於枯木鐘聲更擊汝云何知(當知)知有知無自是聲塵(之)或有或無(耳)豈彼聞性為汝有無(哉設使)聞實云無(則)誰(為)知無者是故阿難聲(塵)於聞(性)中自有生滅非為汝聞(此)聲(之)生(聞此)聲(之)滅(而)令汝聞性(便)為有為無(也)汝尚顛倒惑聲為聞何怪昏迷以常為斷終不應言離諸動靜閉塞開通說聞(畢竟)無性(且)如(世間)重睡(之)人眠熟牀枕其家有人於彼睡時擣練舂米其人夢中聞舂擣聲別作他物或為擊鼓或為撞鐘即於夢時自怪其鐘為木石響於時忽寤遄知杵音自告家人我正夢時惑此舂音將為鼓響阿難是人夢中豈憶(聲塵之)靜搖(耳根之)開閉通塞(但)其形雖寐(而)聞性(決定)不昏(以此為證則知)縱汝形銷命光遷謝此性云何為汝銷滅。

此正就虛妄根塵中點出不生滅性以為真正修因也正取能聞舂擣之性不取惑為鐘鼓之情以惑為鐘鼓是獨頭意識顛倒相故。

三會通結示又二初明迷故常即無常二明悟故無常即常。

今初。

以諸眾生從無始來循諸色聲逐念流轉曾不開悟性淨妙常不循所常逐諸生滅由是生生雜染流轉。

二明悟故無常即常。

若棄生滅守於真常常光現前根塵識心應時銷落想相為塵識情為垢二俱遠離則汝法眼應時清明云何不成無上知覺。

棄生滅者棄其於真常中妄見生滅之情見也守真常者守其即生滅中本自真常之性體也想相為塵元無實塵識情為垢元無實垢今能了達則當下遠離而法眼自清明矣。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第四文句

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第五文句

唐天竺沙門般刺密諦 譯經

明菩薩沙彌古吳智旭 文句

明菩薩比丘溫陵道昉 參訂

二明結解無二決通次義二初正明結解無二二兼顯六解一亡。

初中二初疑請二開示。

今初。

阿難白佛言世尊如來雖說第二義門今觀世間解結之人若不知其所結之元我信是人終不能解世尊我及會中有學聲聞亦復如是從無始際與諸無明俱滅俱生雖得如是多聞善根名為出家猶隔日瘡惟願大慈哀愍沉溺今日身心云何是結從何名解亦令未來苦難眾生得免輪迴不落三有作是語已普及大眾五體投地雨淚翹誠佇佛如來無上開示。

上文所示六根生起之由不惟結相宛然亦且結元斯在但由阿難俱生惑覆不達六根即是結元故重致此請也猶隔日瘡者須陀洹人見惑已斷思惑未除入無漏觀便如健人出觀之時習染仍在故也。

二開示二初現瑞二正說。

今初。

爾時世尊憐愍阿難及諸會中諸有學者亦為未來一切眾生為出世因作將來眼以閻浮檀紫金光手摩阿難頂即時十方普佛世界六種震動微塵如來住世界者各有寶光從其頂出其光同時於彼世界來祇陀林灌如來頂是諸大眾得未曾有。

摩阿難頂者欲就阿難現在身中顯出無上大佛頂法也十方如來放頂光同灌佛頂者顯阿難所具大佛頂法即一切佛所證頂法更無差別也。

二正說二初諸佛同宜二釋迦親說。

今初。

於是阿難及諸大眾俱聞十方微塵如來異口同音告阿難言善哉阿難汝欲識知俱生無明使汝輪轉生死結根唯汝六根更無他物汝復欲知無上菩提令汝速證安樂解脫寂靜妙常亦汝六根更非他物。

此由阿難別索結元故直指六根為生死結根更非他物也惟其即是生死結根所以即是菩提常樂譬如全水成冰所以全冰是水又如全巾成結所以全結是巾耳又復應知此經阿難輩一類當機積劫多聞不能即於聞中薦取翻咎多聞為失故選觀音耳根圓通以對治之觀音亦是從

聞思修入三摩地者何嘗廢聞只不循聲流轉耳既借根性以顯圓通則以根為法界故曰惟汝六根更非他物若尋常言萬法惟識則又可云惟汝六識更非他物或惟汝八識更非他物謂隨八識流轉隨四智成道總無二體故也又約惟色惟香等義亦可云惟此六塵更非他物以貪愛則種種生惱不著則本自太平故也又言根即攝塵識言識即攝根塵言塵即攝根識以三法互為緣起不相離故以三皆同源三皆無性故故曰十方如來於十八界一一修行皆得圓滿無上菩提於其中間亦無優劣故天台於三科中簡去界入於五陰中簡前四陰於識陰中復簡餘七但觀現前六識一念名為灸病得穴今經於三科中簡去塵識於六根中簡去五根但以耳根為所觀境亦可云灸病得穴乃至陳那等六人各以一塵為所觀境即塵塵罔非真穴灸之皆可立愈然則十八界七大皆穴也審得何病應灸何穴得其穴則病愈不得其穴則病莫能愈不可謂此是穴彼非穴也故二十五聖各說圓通之後世尊從其五體同放寶光遠灌佛菩薩頂彼諸如來亦於五體同放寶光來灌佛及眾會之頂豈非顯於通身是穴通身皆可起病二十五門無非大佛頂法也哉。

二釋迦親說二初疑問二答釋。

今初。

阿難雖聞如是法音心猶未明稽首白佛云何令我生死輪迴安樂妙常同是六根更非他物。

意謂根塵識三稱十八界迷則皆為生死悟則皆如來藏何故十方如來但言生死安樂惟六根耶。

二答釋二初長文二偈頌。

今初。

佛告阿難根塵同源縛脫無二識性虛妄猶如空華阿難由塵發知因根有相相見無性同於交蘆是故汝今知見立知即無明本知見無見斯即涅槃無漏真淨云何是中更容他物。

此中初四句顯示根塵識三本不相離故但言六根便攝塵識也次由塵發知四句即是轉釋根塵同源及識性虛妄猶如空華三是故汝今下即是轉釋縛脫無二初言根塵同源者具足應云根塵識三同源以同是如來藏性不變隨緣舉體而為根塵識三是故根塵識三隨緣不變仍舉體即是如來藏性也縛脫無二者若了達根塵即是藏性不橫計根為能取塵為所取名之曰脫脫時亦未嘗斷滅根塵若不了根塵惟是自心則橫計根為能取塵為所取乃至浮根四塵流逸奔色等名之曰縛縛時亦未嘗實有根塵故無二也識性虛妄者具足應云根塵識性一總虛妄與上文互影略耳蓋根塵識之實性即是如來藏性如來藏性不變隨緣舉體作根塵識若離根塵識有為之法別覓如來藏無為之法如離華處別覓虛空故曰猶如空華也次文由塵發知則單根不立因根有相則單塵不立相見既無自性同於交蘆則中間所發之識如交蘆中空又豈有自性

哉是故汝今等者知見二字指真體言立知二字顯示妄本所謂妄為明覺因明立所等也即無明本者即是非縛而言縛即是所結即是結元也次知見二字指本性言無見二字顯示妙修所謂不隨分別不循動靜等也斯即涅槃無漏真淨者即是非脫而言脫即是脫其所結也云何是中更容他物結答云何同是六根之問。

二偈頌二初頌說法門二頌歎法門。

初中二初重頌二孤起頌。

初又二初頌近文顯性以為修本二頌前文示修以合妙性。

今初。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

真性有為空緣生故如幻無為無起滅不實如空華言妄顯諸真妄真同二妄猶非真非真云何見所見中間無實性是故若交蘆結解同所因聖凡無二路汝觀交中性空有二俱非迷晦即無明發明便解脫。

此中真性二字先標非真非妄之體即初卷所謂常住真心性淨明體第二三卷所謂如來藏妙真如性第四卷所謂性覺妙明本覺明妙第六卷所謂覺海性澄圓圓澄覺元妙乃至第十卷所謂精真妙明本覺圓淨也有為指根塵識相有為之法其體本空以緣生故喻如幻事無為指根塵識性無為之法亦復不實以元無起滅故喻如空華次轉釋云何故有為無為皆空而不實耶以言妄顯真乃是對待之法故妄既是妄真亦是妄而同為二妄也所以妙明真性猶非真與非真云何可是能見之根及所見之塵耶須知內根外塵及中間之識皆無實性是故但若交蘆而已既無實性故結解同一所因而聖凡總無二路汝試觀彼交蘆中性謂之曰空則蘆相宛然謂之曰有則中無實體故空有二俱非也但迷晦此俱非之理即為無明發明此俱非之理便成解脫矣蓋真性本自非凡非聖迷晦即為縛為結為凡發明即為脫為解為聖而凡情不立聖解亦空故上頌云猶非真非真有為既空無為亦不實也。

二頌前文示修以合妙性。

解結因次第第六解一亦亡根選擇圓通入流成正覺。

此遠頌前第二決定義中之文以示修行方便也承上縛脫雖唯六根但解結必因次第故須一門深入而六解則一亦亡故得浮塵諸相應念化成無上知覺是以初下手時須於六根之中選擇其圓通者從此入法性流而成正覺便有日劫相倍之殊也。

二孤起頌。

陀那微細識習氣成暴流真非真恐迷我常不開演自心取自心非幻成幻法不取無非幻非幻尚不生幻法云何立。

梵語陀那此云執持上文雖明選根入流但此六根乃根本識之所執持而此陀那微細識其習氣種子能成暴流謂之曰真則是生死根本謂之非真則是離波覓水故說真非真皆恐人迷而執著我所以常不開演也



夫一切根塵識等皆是唯心所現若依根取塵捨塵取根乃至捨根塵而取識捨六識而獨取第八識等皆是自心還取自心致使本非幻妄之性全體成幻妄法但使修行之人達一切法即心自性寂然不生取著則不惟無幻併無非幻夫非幻尚自不生幻法復云何立譬如空尚不生華豈有生也哉然自心取自心亦是重頌知見立知非幻成幻法亦是重頌即無明本不取二字亦是重頌知見無見無非幻等十三字亦是重頌斯即涅槃無漏真淨蓋無非幻是無真無二乘涅槃也無幻是無妄無凡夫生死也無涅槃無生死是名無住處大涅槃惟其孤起而兼重頌故下歎云雜糅精瑩。

二頌歎法門。

是名妙蓮華金剛王寶覺如幻三摩提彈指超無學此阿毗達磨十方薄伽梵一路涅槃門。

初三句出其三昧名字次一句顯其功能殊勝後三句明其眾聖共遵也初三句須作一氣讀之言此三昧名為何等乃是妙蓮華金剛王寶覺如幻三昧也以真性妙理在有為而非有在無為而不無於淨無著於染無汙故名為妙蓮華以般若妙智觸有有敗觸無無壞二邊叵得中道不居故名金剛王寶覺以解脫妙行有為亦如幻無為亦如幻二邊亦如幻中道亦如幻故名如幻合此不思議三德成一正定故名三摩提也此即大佛頂首楞嚴王三昧亦即金剛王如幻不思議佛母真三昧種種異名種種取義終無二體故也彈指超無學者分證固超破無明故相似亦超伏無明故觀行亦超能圓伏故名字亦超知佛性故阿毗達磨亦云阿毗曇此翻無比法通則小乘論藏亦得此名非世間法所能比故別則一乘了義乃當此名非權乘法所能比故薄伽梵者佛之嘉號具含六義故存本音一自在二熾盛三端嚴四名稱五吉祥六尊貴也初卷云一門超出妙莊嚴路先門而後路先解而後行也此云一路涅槃門先路而後門先行而後入也前是出生死門此是入涅槃門又迷則本鄉皆他國悟則普天皆故鄉迷則出涅槃入生死悟則出生死入涅槃門之與路約義說二體即非二也。

二兼顯六解一亡二初疑請二答示。

初又二初敘益二請疑。

今初。

於是阿難及諸大眾聞佛如來無上慈誨祇夜伽陀雜糅精瑩妙理清徹心目開明歎未曾有。

祇夜此云重頌伽陀或云偈此翻孤起亦名諷頌言能詮之祇夜伽陀則雜糅而精瑩所詮之妙理則清淨而了徹也。

二請疑。

阿難合掌頂禮白佛我今聞佛無遮大悲性淨妙常真實法句心猶未達六解一亡舒結倫次惟垂大慈再愍斯會及與將來施以法音洗滌

沉垢。

此即牒前偈中解結因次第第六解一亦亡之義而發問也問端有六一問六解二問一亡三問舒四問結五問舒結各有倫類六問舒結各有次序此隨文便作此列示若據答中先答結中次序倫類次答六解一亡及解中次序倫類至文自見。

二答示二初結巾喻迷二解巾喻悟。

今初。

即時如來於師子座整涅槃僧<sup>斂</sup>僧伽梨攬七寶几引手於几取劫波羅天所奉華巾於大眾前縮成一結示阿難言此名何等阿難大眾俱白佛言此名為結於是如來縮疊華巾又成一結重問阿難此名何等阿難大眾又白佛言此亦名結如是倫次縮疊華巾總成六結一一結成皆取手中所成之結持問阿難此名何等阿難大眾亦復如是次第誦佛此名為結佛告阿難我初縮巾汝名為結此疊華巾先實一條第二第三云何汝曹復名為結阿難白佛言世尊此寶疊華緝績成巾雖本一體如我思惟如來一縮得一結名若百縮成終名百結何況此巾祇有六結終不至七亦不停五云何如來祇許初時第二第三不名為結佛告阿難此寶華巾汝知此巾元止一條我六縮時名有六結汝審觀察巾體是同因結有異於意云何初縮結成名為第一如是乃至第六結生我今欲將第六結名(還)成第一(如是得)不不也世尊六結若存斯第六名終非第一縱我歷生盡其明辯如何令是六結亂名佛言如是六結不同循顧本因一巾所造令其雜亂終不得成則汝六根亦復如是畢竟同中生畢竟異。

此先答其所問結之次序及倫類也涅槃僧此云裏衣即是下裙僧伽梨此云雜碎服即是大衣劫波羅此云時分夫縮結者取其中而左右交加從本向末以顯次序之義蓋巾喻本識縮喻造作名行縮時必具結想以喻想陰縮竟便成一結以喻六根受陰結外必有餘巾以對於結以喻六根必有所對六塵兼彼浮根四塵總名色陰故知一一根中皆具五陰次第重疊而得生起幽溪所謂橫中之豎也總成六結顯倫類義謂結雖有六其類是同一一皆以次第縮成然不取六結先後以喻六根以六根無先後故即是豎中之橫也。

二解巾喻悟三初喻六解一亡二喻解結由心三喻解當次第。

初中三初立喻二合法。

今初。

佛告阿難汝必嫌此六結不成願樂一成復云何得阿難言此結若存是非蜂起於中自生此結非彼彼結非此如來今日若總解除結若不生則無彼此尚不名一六云何成。

汝必嫌此等者言既嫌此六結而不欲其成願樂還成一巾當設何方便乎餘如文。

二合法。

佛言六解一亡亦復如是由汝無始心性狂亂知見妄發發妄不息勞見發塵如勞目睛則有狂華於湛精明無因亂起一切世間山河大地生死涅槃皆即狂勞顛倒華相。

先因其所明而直以法合之答其六解一亡之問次更出結元而喻以狂華也心性狂亂即所謂性覺必明妄為明覺知見妄發即所謂所妄既立生汝妄能發妄不息勞見發塵即所謂如是擾亂相待生勞乃至引起塵勞煩惱也生死即華相故六宜解涅槃即華相故一宜亡生死即華相故有人空涅槃即華相故有法空。

二喻解結由心二初正顯由心二指法興勸。

今初。

阿難言此勞同結云何解除如來以手將所結巾偏掣其左問阿難言如是解不不也世尊旋復以手偏牽右邊又問阿難如是解不不也世尊佛告阿難我今以手左右各牽竟不能解汝設方便云何解成阿難白佛言世尊當於結心解即分散佛告阿難如是如是若欲除結當於結心。

結心者中間空處也妄為明覺所立能生能所相黏結根斯在如縮巾兩頭虛妄成結然雖成結巾體不失觀其所結則知所解蓋結雖似實結心仍空向此一隙空中下手結即分散既可分散結非實結是顯人空結既本空解亦非解是顯法空左右二字舊喻兩邊者是有人以喻偏觀根塵殊未圓妙且陳那等偏觀六塵那律等偏觀六根皆可入道何必定觀六識方名結心須知根塵識三法爾相黏皆可稱結而三皆無性皆可稱結心本虛也又結心即表中義若約所觀明中則是顯出根塵識之實性本如來藏如結中虛惟是巾體若約所用明中則是須中道觀如解結者須從中間下手若約所破明中則知根塵識三皆無實法如結無實體故可解除。

二指法興勸。

阿難我說佛法從因緣生非取世間和合麤相如來發明世出世法知其本因隨所緣出如是乃至恒沙界外一滴之雨亦知頭數現前種種松直棘曲鵠白烏玄皆了元由是故阿難隨汝心中選擇六根根結若除塵相自滅諸妄銷亡不真何待。

前文破除世間因緣戲論習氣影子已無不盡今方申示佛法因緣深義亦猶涅槃經中客醫禁乳而後用乳之喻也知其本因者一心具足十界性相為因即如來藏隨緣常不變義隨所緣出者隨染淨緣成十法界所謂隨心應量循業發現即如來藏不變常隨緣義如來所說佛法從因緣生本即指此圓頓妙理無奈眾生根性不等隨類得解故有藏通別教差別是故前文須力破耳界外滴雨知頭數者大圓鏡智所照也松棘鵠烏了元由者十種智力所知也一切依正皆是惟心業力所感舉此二事為

顯差別妙智善鑿羣機所說法要應須信受故也言根結若除塵相自滅者亦約阿難須就耳門入道言之若觀塵者亦可云塵結若除根相自滅若觀識者亦可云識結若除根塵自滅矣。

三喻解當次第。

阿難我今問汝此劫波羅巾六結現前同時解縈得同除不不也世尊是結本以次第綰生今日當須次第而解六結同體結不同時則結解時云何同除佛言六根解除亦復如是此根初解先得人空空性圓明成法解脫解脫法已俱空不生是名菩薩從三摩地得無生忍。

是結本以次第綰生者正是片喻不是全喻但取六根不得總觀之意非謂六根成有先後也六根同體者倫類之義惟其同體故入一無妄六同清淨也結不同時者次序之義惟其不同故須向一門深入也分別俱生二種我執皆斷名為人空此根初解則一解一切解知無二體而先得人空如冶鐵者羸垢任運先落也涅槃偏真名為法執空性圓明則不但無六亦且無一而成法解脫解脫法已雖復人法俱空而俱空實本不生非是人法滅而俱空生此則一切法不生不生亦不生名為無生法忍菩薩定境修觀正欲從三昧而得此忍也此中諦理非橫非豎約修證邊雙照橫豎言豎義者人空是真諦現前法空是俗諦現前俱空不生是中諦現前言橫義者知徧計我執即空假中是名人空知依他法執即空假中是名人空知依他法執即空假中是名法空知圓成空理即空假中是名俱空不生也總示因心竟。

二別顯修證五初阿難請問圓根二如來垂詢聖眾三眾聖各說證門四放光現瑞總印五佛敕文殊簡擇。

今初。

阿難及諸大眾蒙佛開示慧覺圓通得無疑惑一時合掌頂禮雙足而白佛言我等今日身心皎然快得無礙雖復悟知一六亡義然猶未達圓通本根世尊我輩飄零積劫孤露何心何慮預佛天倫如失乳兒忽遇慈母若復因此際會道成所得密言還同本悟則與未聞無有差別惟垂大悲惠我祕嚴成就如來最後開示作是語已五體投地退藏密機冀佛冥授。

若復因此等者正請示圓通本根也謂若因此師資際會得達圓通本根而菩提道成俾所得前來密言了知的是自心本具而還同本悟則行起解絕方悟神珠非從外得乃與未聞無有差別耳祕嚴者祕密妙莊嚴路也退藏密機者不起一念也冀佛冥授者因佛敕云隨汝心中選擇知佛未必親宣但祈加冥授而已。

二如來垂詢聖眾。

爾時世尊普告眾中諸大菩薩及諸漏盡大阿羅漢汝等菩薩及阿羅漢生我法中得成無學我今問汝最初發心悟十八界誰為圓通從何方便入三摩地。

垂詢聖眾其故有二一者正顯方便多門二者正顯門門各有成驗所謂要知山下路須問過來人也最初發心等者先開解也從何方便入三摩地者依解起行也二十五聖雖未必人人先開圓解而從解起行自是修證通途軌式或見此處有最初字便欲擬答最初方便之問反以第一大科擬答妙奢摩等誤矣誤矣。

三眾聖各說證門五初觀六塵二觀五根三觀六識四觀七大五觀耳根。

初中六初陳那觀聲(至)六迦葉觀法。

今初。

憍陳那五比丘即從座起頂禮佛足而白佛言我在鹿苑及於雞園觀見如來最初成道於佛音聲悟明四諦佛問比丘我初稱解如來印我名阿若多妙音密圓我於音聲得阿羅漢佛問圓通如我所證音聲為上。

六塵圓通色應居首今先明聲塵者此方真教體清淨在音聞且與耳根圓通一始一終互相映故釋此二十五種圓通各為三意一明境有通別二明觀有盈縮三明證有本迹境通別者十法界依正音聲通得為所觀境今言於佛音聲悟明四諦此境別也觀盈縮者佛說苦諦真實是苦不可令樂集真是因更無異因若滅者果則必滅滅苦之道實是真道更無異道此是藏教生滅觀門一向是縮若只此四諦音聲迷則苦集浩然而音聲之性本非苦集悟則道滅宛爾而音聲之性亦非道滅所謂音聲性空四諦皆空此是通教無生觀門望藏為盈望別仍縮若只此四諦音聲迷之具成十界苦集悟之具成十界道滅所謂分段苦變易苦見思集塵沙無明集偏真滅真中滅一切智道一切種智道此是別教無量觀門望藏通二教為盈望圓仍縮若只此四諦音聲本如來藏妙真如性了知如來藏中性音真空性空真音清淨本然周徧法界隨眾生心應所知量或有茫然不解或作生滅四諦解或作無生無量無作四諦解皆是循業發現又只此四諦音聲亦即顯示四種十二緣生亦即顯示四種六度乃至亦即顯示世出世間一切諸法如四諦音聲一切佛法音聲亦復如是如佛法音聲一切十法界依正音聲亦復如是一音聲性一切音聲性一切音聲性一音聲性此是圓教無作觀門乃名為盈也證本迹者鹿苑悟道迹是藏教而妙音密圓正是密悟如來藏中性音真空性空真音清淨本然周徧法界之義蓋本是圓教大士現作聲聞引物生解今既別為鈍而仍利一類大機不妨稱本直說正不俟法華方開顯也我於音聲得阿羅漢者悟音聲即如來藏本自不生故得證生果下皆倣此。

二沙陀觀色。

優波尼沙陀即從座起頂禮佛足而白佛言我亦觀佛最初成道觀不淨相生大厭離悟諸色性以從不淨白骨微塵歸於虛空空色二無成

無學道如來印我名尼沙陀塵色既盡妙色密圓我從色相得阿羅漢佛問圓通如我所證色因為上。

境通別者依正諸塵眼家所對通名為色今觀不淨別在內色悟諸色性以從不淨者所謂五種不淨一生處不淨胎中與糞穢雜處生從尿道而出二種子不淨攬父母精血為體三相不淨從頭至足純是穢物四性不淨根本從穢業生托於穢物長養其性自是不可改變身中共三十六物內有十二名性不淨(皮膚血肉筋脉骨髓肪膏腦膜)外有十二名相不淨(髮毛爪齒眵淚涎唾屎尿垢汗)中有十二通於相性(肝膽腸胃脾腎心肺生藏熟藏赤痰白痰)五究竟不淨業盡報終如朽敗木大小不淨盈流於外體生諸蟲啖食其肉皮肉既盡惟餘白骨等言白骨微塵歸於虛空者明其不淨苦空無常無我耳與外道七分析色之邪計不相侔也空色二無者對色說空色既非真空亦烏有從此會入真諦故成無學也觀盈縮者觀身六分所成所謂地水火風空識無我我所惟是不淨即藏教意觀不淨色如夢如影淨不淨俱不可得即通教意觀此身色能成十法界淨不淨差別因果即別教意觀此身色本如來藏妙真如性如來藏中性色真空性空真色等即圓教意也證本迹者初云觀不淨相生大厭離迹在藏教次云妙色密圓則密入藏性矣。

三香嚴觀香。

香嚴童子即從座起頂禮佛足而白佛言我聞如來教我諦觀諸有為相我時辭佛宴晦清齋見諸比丘燒沉水香香氣寂然來入鼻中我觀此氣非(生於)木非(生於)空非(生於)煙非(生於)火去無所著來無所從由是意銷發明無漏如來印我得香嚴號塵氣倏滅妙香密圓我從香嚴得阿羅漢佛問圓通如我所證香嚴為上。

境通別者一切依正諸香臭氣鼻家所對通名為香今觸境發悟別在沉水香也觀盈縮者觀此香氣苦空無常即藏教意觀香無生即通教意觀此香塵能成十界因果差別即別教意觀此香塵即如來藏乃至如來藏中性香真空性空真香等即圓教意也證本迹者去無所著來無所從得阿羅漢迹在通教妙香密圓悟藏性矣。

四藥王觀味。

藥王藥上二法王子并在會中五百梵天即從座起頂禮佛足而白佛言我無始劫為世良醫口中嘗此娑婆世界草木金石名數凡有十萬八千如是悉知苦醋鹹淡甘辛等味并諸和合俱生變異是冷是熱有毒無毒悉能徧知承事如來了知味性非空非有非即身心非離身心分別味因從是開悟蒙佛如來印我昆季藥王藥上二菩薩名今於會中為法王子因味覺明位登菩薩佛問圓通如我所證味因為上。

境通別者隨遇一味其境則別今徧嘗諸味其境則通也諸味宛然故非空無實體性故非有不生於舌故非即身心無舌不知故非離身心味因者藏性是味之本因也觀盈縮者觀此諸味苦空無常即藏教意觀味無

生即通教意分別無量諸味乃至具足十界因果即別教意味性即如來藏乃至如來藏中性味真空性空真味等即圓教意也證本迹者初為良醫以此行菩薩道似屬藏教或是別教初心承事如來了知味性非空非有等則本迹俱圓矣。

五賢護觀觸。

跋陀婆羅并其同伴十六開士即從座起頂禮佛足而白佛言我等先於威音王佛聞法出家於浴僧時隨例入室忽悟水因既不洗塵亦不洗體中間安然得無所有宿習無忘乃至今時從佛出家令得無學彼佛名我跋陀婆羅妙觸宣明成佛子住佛問圓通如我所證觸因為上。

跋陀婆羅此云賢護亦云賢首境通別者一切冷煖痛癢諸塵身家所緣通名為觸今於浴室發悟其境則別言水因者即觸塵也因水有觸故名水因又推用水洗身之因為水因若云洗塵無體則誰知洗者且何不竟洗地水火風若云洗體無塵則安所用洗且何嘗洗得勝義根乎展轉推簡觸塵本空觸既本空欲何分別得此悟門歷劫不昧故云宿習無忘也觀盈縮者觀順觸是壞苦違觸是苦苦非順非違觸是行苦即藏教意能觸如幻所觸亦然即通教意於一觸塵出生十界因果差別即別教意觸性即如來藏乃至如來藏中性觸真空性空真觸等即圓教意也證本迹者初悟水因僅在別教十信已曾仰信中道故佛名為跋陀婆羅出其圓解未開所以謗不輕而久墮今則仍賴本悟門而證果證圓住也。

六迦葉觀法。

摩訶迦葉及紫金光比丘尼等即從座起頂禮佛足而白佛言我於往劫於此界中有佛出世名日月燈我得親近聞法修學佛滅度後供養舍利然燈續明以紫金光塗佛形像自爾以來世世生生身常圓滿紫金光聚此紫金光比丘尼等即我眷屬同時發心我觀世間六塵變壞唯以空寂修於滅盡身心乃能度百千劫猶如彈指我以空法成阿羅漢世尊說我頭陀為最妙法開明銷滅諸漏佛問圓通如我所證法因為上。

摩訶迦葉此云大飲光我於往劫下先敘緣善我觀世間下方說修因也頭陀此云抖擻約理即是迴出法塵應知四教抖擻差別約事則有十二種行一阿蘭若二常乞食三次第乞四一食五節量食六中後不飲漿七糞掃衣八但三衣九塚間十樹下十一露地十二但坐不臥也境通別者通則世出世間一切諸法凡是意家所緣皆名為法別則隨拈一塵生滅影子並得為境今觀六塵變壞唯以空寂修於滅盡即是借通顯別別以空法為所觀也觀盈縮者由塵變壞方知空寂即藏教意六塵本空非滅故空即通教意分別六塵無量差別空亦不同即別教意了知法塵本如來藏乃至如來藏中性法真空性空真法等即圓教意也證本迹者觀塵

變壞以空修滅迹在藏教妙法開明知如來藏具一切法則密入圓教矣。

二觀五根以耳根為此方當機至後方廣陳之故今略明惟有五人即分為五初阿那律觀眼(至)五須菩提觀意。

今初。

阿那律陀即從座起頂禮佛足而白佛言我初出家常樂睡眠如來訶我為畜生類我聞佛訶啼泣自責七日不眠失其雙目世尊示我樂見照明金剛三昧我不因眼觀見十方精真洞然如觀掌果如來印我成阿羅漢佛問圓通如我所證旋見循元斯為第一。

阿那律陀此云無貧亦云如意境通別者見暗見明見通見塞通名為見今既失目別觀見暗之時見非是暗以達性無虧損也樂見照明者如是見性是心非眼故雖盲而不失也金剛者性不可壞也三昧者依性成修也觀盈縮者緣見因明暗無所見則知眼入無常無我即藏教意明暗如幻能見亦然即通教意五眼差別分對十界即別教意目入即如來藏如來藏中性見覺明覺精明見乃至循業發現即圓教意證本迹者成阿羅漢迹在通教而所示三昧本屬圓宗旋見者不流逸奔色除於根結也循元者悟眼入本如來藏也。

二繼道觀鼻。

周利槃特迦即從座起頂禮佛足而白佛言我闕誦持無多聞性最初值佛聞法出家憶持如來一句伽陀於一百日得前遺後得後遺前佛愍我愚教我安居調出入息我時觀息微細窮盡生住異滅諸行剎那其心豁然得大無礙乃至漏盡成阿羅漢住佛座下印成無學佛問圓通如我所證反息循空斯為第一。

周利槃特迦此云繼道亦云小路無多聞性者往昔曾為三藏法師由慳法故今招此報所誦伽陀根本律中載之偈曰身語意業不造惡不惱世間諸有情正念觀知欲境空無益之苦當遠離調出入息有似

□□□□□□十六特勝所謂安那般那三昧息出知出息入知入等出其愚癡無智故令於此鼻息了了常知可以破愚暗也境通別者領納香臭通名鼻入今不取知香知臭但調出入其境則別也觀盈縮者此息無常無我不淨苦空即藏教意此息出無所去入無來處即通教意觀此鼻入具足十界差別因果不同即別教意鼻入即如來藏如來藏中性顯覺明覺精明顯等即圓教意證本迹者觀息微細迹在藏教返息循空悟其本如來藏亦密入圓住矣。

三牛呌觀舌。

憍梵鉢提即從座起頂禮佛足而白佛言我有口業於過去劫輕弄沙門生生世世有牛呌病如來示我一味清淨心地法門我得滅心入三摩地觀味之知非體非物應念得超世間諸漏內脫身心外遺世界遠



離三有如鳥出籠離垢銷塵法眼清淨成阿羅漢如來親印登無學道佛問圓通如我所證還味旋知斯為第一。

憍梵鉢提此云牛呵境通別者知淡知甜乃至知苦通名舌根今令返觀知淡之時知非是淡乃至知苦之時知非是苦等所謂無味之味亦是味中上味以其不流逸而奔味故名一味清淨心地法門此境別也我得滅心者滅其知味之心不由前塵起知見也非體者非生於舌非物者非生於物具如第三卷破舌入中廣明由悟非體故內脫身心由悟非物故外遺世界也觀盈縮者觀此舌入無常無我即藏教意舌入即空是通教意舌入出生十界因果是別教意舌入即如來藏如來藏中性嘗覺明覺精明嘗等是圓教意也證本迹者非體非物迹在通教還味旋知悟入藏性矣。

四餘習觀身。

畢陵伽婆蹉即從座起頂禮佛足而白佛言我初發心從佛入道數聞如來說諸世間不可樂事乞食城中心思法門不覺路中毒刺傷足舉身疼痛我念有知知此深痛雖覺覺痛覺清淨心無痛痛覺我又思惟如是一身寧有雙覺攝念未久身心忽空三七日中諸漏盡成阿羅漢得親印記發明無學佛問圓通如我所證純覺遺身斯為第一。

畢陵伽婆蹉此云餘習多慢習故境通別者覺痛覺癢覺寒覺熱等通名身入今因毒刺傷足別以痛覺為境也言雖此知覺能覺於痛而覺清淨心依然如故曾無有痛能痛著此覺者蓋設使此覺為痛所痛則覺已成痛誰知痛者今既能覺於痛則覺本未嘗痛也如是一身寧有雙覺一受痛一無痛哉故知迷則全覺成痛悟則全痛是覺耳此與第二卷中覺所覺皆覺非皆中一般道理兼證見見非見之性尤為親切若隨痛轉則全真覺為妄覺所謂覺是見分痛是相分二分之外更無真覺可得如二月之外別無真月影之外別無清淨目也若知只此能覺痛者從來痛他不著則知終日在妄終日恒真覺既惟心痛亦惟心只此二分元是菩提妙淨明體如即此二月全是月體即此青影全依日體也是則不惟覺本是覺而且痛亦是覺故曰純覺不惟痛本無痛而且身本無身故曰遺身耳觀盈縮者觀覺痛覺癢等覺皆是無常無我即藏教意所覺如幻能覺亦然即通教意出此身入能成十界因果即別教意身入即如來藏如來藏中性覺覺明覺精明覺等即圓教意也證本迹者身心忽空迹在通教純覺遺身悟入藏性矣。

五須菩提觀意。

須菩提即從座起頂禮佛足而白佛言我曠劫來心得無礙自憶受生如恒河沙初在母胎即知空寂如是乃至十方成空亦令眾生證得空性蒙如來發性覺真空空性圓明得阿羅漢頓入如來寶明空海同佛知見印成無學解脫性空我為無上佛問圓通如我所證諸相入非非所非盡旋法歸無斯為第一。

境通別者知善知惡知有知空等別別皆名意入今知空寂即是觀於此覺知性不在內外中間諸處亦復生無所從滅無所去其境通也自憶受生如恒河沙者以生住異滅吸習中歸名意知根久成此觀故多劫受生皆能憶也觀盈縮者此意念念生滅無常無我即藏教意此意即空是通教意此意出生十界因果是別教意意入即如來藏如來藏中性知覺明覺精明知等是圓教意也證本迹者空性圓明得阿羅漢迹在通教同佛知見悟藏性也諸相入非等者了知寤寐生滅等相全體虛妄皆入於非而能非之心與所非之相俱盡旋此心法以歸無性無性之性即是如來藏性也。

三觀六識六初舍利觀眼識(至)六目連觀意識今初。

舍利弗即從座起頂禮佛足而白佛言我曠劫來心見清淨如是受生如恒河沙世出世間種種變化一見則通獲無障礙我於中路逢迦葉波兄弟相逐宣說因緣悟心無際從佛出家見覺明圓得大無畏成阿羅漢為佛長子從佛口生從法化生佛問圓通如我所證心見發光光極知見斯為第一。

境通別者隨其所見而生分別其境則別今世出世間種種變化一見則通其境通也心見即指眼識不於色塵而起感染故名清淨世出世間即是因緣所生諸法染因緣故則有世間種種變化淨因緣故則有出世種種變化一見則通者出其眼識清淨所以現量而知此其夙習在觀行及相似位也觀盈縮者眼識是因緣所生無常無我即藏教意因緣即空是通教意因緣假名出生十界因果是別教意因緣即中眼識本如來藏如來藏中性識明知覺明真識等是圓教意也證本迹者宣說因緣悟心無際迹是通教見地本乃圓悟藏性也不以眼為界不以色為界非因非緣亦非自然直是如來藏性妙覺湛然徧周法界故云光極知見。

二普賢觀耳識。

普賢菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我已曾與恒沙如來為法王子十方如來教其弟子菩薩根者修普賢行從我立名世尊我用心聞分別眾生所有知見若於他方恒沙界外有一眾生心中發明普賢行者我於爾時乘六牙象分身百千皆至其處縱彼障深未得見我我與其人暗中摩頂擁護安慰令其成就佛問圓通我說本因心聞發明分別自在斯為第一。

我已曾與等文先敘果上大用佛問圓通已下方出修證本因心聞即指耳識由觀耳識發明如來藏性故得大用現前分別自在也境通別者隨其所聞而生分別其境則別觀於心聞其境而通觀盈縮例如眼識中說證則本迹俱圓。

三艷喜觀鼻識。

孫陀羅難陀即從座起頂禮佛足而白佛言我初出家從佛入道雖具戒律於三摩地心常散動未獲無漏世尊教我及拘絺羅觀鼻端白我

初諦觀經三七日見鼻中氣出入如煙身心內明圓洞世界徧成虛淨猶如瑠璃煙相漸消鼻息成白心開漏盡諸出入息化為光明照十方界得阿羅漢世尊記我當得菩提佛問圓通我以消息息久發明明圓滅漏斯為第一。

孫陀羅此云艷難陀此云喜以妻彰名也境通別者分別香臭諸氣通名鼻識此識本無色質可見但依鼻識而造諸惡名為黑業攝鼻識而制心一處名為白業故令觀鼻端白以攝散心別是一種權巧法門也此與通明禪觀相似□□□□□觀之盈縮亦如眼識中說證本迹者出入如煙迹在通教性地鼻息成白迹在見地得阿羅漢是已辦地記得菩提當是方等般若中記息久發明明圓滅漏所謂鼻識即如來藏妙覺湛然等也。

四滿慈觀舌識。

富樓那彌多羅尼子即從座起頂禮佛足而白佛言我曠劫來辯才無礙宣說苦空深達實相如是乃至恒沙如來祕密法門我於眾中微妙開示得無所畏世尊知我有大辯才以音聲輪教我發揚我於佛前助佛轉輪因師子吼成阿羅漢世尊印我說法無上佛問圓通我以法音降伏魔怨消滅諸漏斯為第一。

境通別者舌根有二功能一嘗味二語言舌識亦有二種功能一分別諸味二具定四辯所謂法無礙辯義無礙辯辭無礙辯樂說無礙辯皆是清淨舌識與同時意識之力具足種種名句法味今不取分別諸味乃取無礙辯才其境別也觀盈縮者依於舌識四無礙辯宣說苦空即藏教意宣說三乘共實相即通教意宣說出二諦外之實相即別教意深達一切無非實相即圓教意也證本迹者因師子吼成阿羅漢迹是通教以不離文字說解脫故法音降伏魔怨等者以生滅無生二種法音降界內四魔消滅見思諸漏以無量無作二種法音降界外四魔消滅塵沙無明諸漏當知本地甚深遠矣。

五波離觀身識。

優波離即從座起頂禮佛足而白佛言我親隨佛踰城出家親觀如來六年勤苦親見如來降伏諸魔制諸外道解脫世間貪欲諸漏承佛教戒如是乃至三千威儀八萬微細性業遮業悉皆清淨身心寂滅成阿羅漢我是如來眾中綱紀親印我心持戒修身眾推為上佛問圓通我以執身身得自在次第執心心通達然後身心一切通利斯為第一。

優波離此云上首或云近執隨佛踰城處處說是闍陀今優波離敘此緣起恐是隨機不同示現各別也境通別者分別違順俱非諸觸通名身識今持戒檢身別緣違情之境言三千威儀者行住坐臥各二百五十戒共成一千以對三聚即成三千言八萬微細者以三千威儀歷身口七支共成二萬一千約貪分瞋分癡分等分煩惱以論對治故有八萬四千今特

舉大數耳言性業者無論受與不受犯之法爾有罪如殺盜邪淫妄語等是也言遮業者佛為行人既遮制後犯則有罪如飲酒及非時食等是也觀盈縮者通途觀於身識例如眼識中說別就持戒論於觀門若依此戒滅惡生善次第成就定共道共即藏教意惡既性空善亦非有所持如幻能持亦然是通教意於一戒品出生十界種種因果是別教意戒為法界一切法趣戒是趣不過即圓教意也證本迹者執身是律儀戒執心是定共道共戒迹在藏教而身心一切通利則密悟如來藏性所謂清淨法身常住真心矣。

六目連觀意識。

大目犍連即從座起頂禮佛足而白佛言我初於路乞食逢遇優樓頻螺伽耶那提三迦葉波宣說如來因緣深義我頓發心得大通達如來惠我袈娑著身鬚髮自落我遊十方得無罣礙神通發明推為無上成阿羅漢寧唯世尊十方如來歎我神力圓明清淨自在無畏佛問圓通我以旋湛心光發宣如澄濁流久成清瑩斯為第一。

優樓頻螺此云木瓜癰伽耶山名亦城名此云象頭那提河名兄弟三人皆先事火後受佛化為常隨眾者也境通別者善識惡識及無記識或緣過去或緣現在未來或緣現量或緣比量非量隨其所起介爾之心皆得為所觀境是名為別今但云旋湛其境通也觀盈縮者觀此意識是因緣所生無常無我即藏教意觀此意識不自生不他生不共生不無因生因緣即空是通教意觀此意識因緣假名能成十界種種因果是別教意觀此意識本如來藏如來藏中性識明知覺明真識妙覺湛然徧周法界含吐十虛寧有方所循業發現即圓教意也證本迹者我頓發心得大通達謂了知正因緣境不隨分別邪見發得本有無漏真明迹在通教見地神名天心通名慧性天然之性照徹無礙成阿羅漢迹在已辦而圓明清淨自在無畏是密入藏性也如澄濁流久成清瑩者以五疊渾濁唯是五陰五陰根由唯是妄想故此第六意識名為功首罪魁是故二十五種圓通所觀之境雖別能觀之智是同若不依此第六識心以為妙觀察智何由成辦大菩提果當知澄濁成清此為關要所以圓頓止觀立此為境名為去丈就尺去尺就寸譬如伐樹得根灸病得穴也而後世漫言首破六識是誤認緣影以為六識豈知性識明知覺明真識全妄即真者耶。

四觀七大為七初火頭觀火大(至)七勢至觀根大。

今初。

烏芻瑟摩於如來前合掌頂禮佛之雙足而白佛言我常先憶久遠劫前性多貪欲有佛出世名曰空王說多婬人成猛火聚教我徧觀百骸四肢諸冷煖氣神光內凝化多婬心成智慧火從是諸佛皆呼召我名為火頭我以火光三昧力故成阿羅漢心發大願諸佛成道我為力士親伏魔怨佛問圓通我以諦觀身心煖觸無礙流通諸漏既銷生大寶燄登無上覺斯為第一。

七大之首應先地大今先火大亦為對治生死根本故也烏芻瑟摩此云火頭境通別者十法界內火外火通名火大今觀凡夫身內姪火此境別也觀盈縮者觀此姪火苦惱不淨是藏教意觀此姪火緣生即空是通教意觀此姪火因緣假名能成十界諸因果法是別教意觀此姪火即如來藏性火真空性空真火隨心應量循業發現是圓教意也證本迹者火光三昧成阿羅漢是通教體法觀門心發大願則接入四教矣。

二持地觀地大。

持地菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我念往昔普光如來出現於世我為比丘常於一切要路津口田地險隘有不如法妨損車馬我皆平填或作橋梁或負沙土如是勤苦經無量佛出現於世或有眾生於闡闡處要人擎物我先為擎至其所詣放物即行不取其直毗舍浮佛現在世時世多饑荒我為負人無問遠近唯取一錢或有車牛被於泥溺我有神力為其推輪拔其苦惱時國大王延佛設齋我於爾時平地待佛毗舍如來摩頂謂我當平心地則世界地一切皆平我即心開見身微塵與造世界所有微塵等無差別微塵自性不相觸摩乃至刀兵亦無所觸我於法性悟無生忍成阿羅漢迴心今入菩薩位中(但)聞諸(十方)如來(有)宣(說)妙蓮華佛知見地(者)我(即)先(往)證明而為上首佛問圓通我以諦觀身界二塵等無差別本如來藏虛妄發塵塵銷智圓成無上道斯為第一。

毗舍浮此云徧一切自在乃莊嚴劫最後佛也境通別者內色外色通名地大今初以平地為行別在外色後悟當平心地則內外不二也觀盈縮者觀地無常無我等是藏教意觀地即空是通教意觀地十界假名無量是別教意觀地即如來藏性色真空性空真色等是圓教意證本迹者初是藏教事度後乃圓悟藏性而云成阿羅漢迴心今入菩薩位者只是羸垢先落心不取證意耳。

月光觀水大。

月光童子即從座起頂禮佛足而白佛言我憶往昔恒河沙劫有佛出世名為水天教諸菩薩修習水觀入三摩地觀於身中水性無奪初從涕唾如是窮盡津液精血大小便利身中旋復水性一同見水身中與世界外浮幢王剎諸香水海等無差別我於是時初成此觀但見其水未得無身當為比丘室中安禪我有弟子窺窻觀室唯見清水徧在室中了無所見童稚無知取一瓦礫投於水內激水作聲顧盼而去我出定後頓覺心痛如舍利弗遭違害鬼我自思惟今我已得阿羅漢道久離病緣云何今日忽生心痛將無退失爾時童子捷來我前說如上事我則告言汝更見水可即開門入此水中除去瓦礫童子奉教後入定時還復見水瓦礫宛然開門除去我後出定身質如初逢無量佛如是至於山海自在通王如來方得亡身與十方界諸香水海性合真空無

二無別今於如來得童真名預菩薩會佛問圓通我以水性一味流通得無生忍圓滿菩提斯為第一。

境通別者內水外水各可別觀今觀身中水性及香水海其境通也觀盈縮如地大中說證本迹者初成此觀即圓初信至七信位或是別七住位所謂但破見思未破無明雖得六銷猶未亡一故云但見其水未得無身此即以彼清水三昧而為其身不同凡夫有我身見也阿羅漢道約圓七信或別七住對藏通而言之羅漢但有四大不調外感之病無有忽然意外之病故云久離病緣方得亡身等者證圓初住了知性水真空性空真水水與瓦礫皆如來藏但發俱現唯海唯山故云一味流通也。

四瑠璃光觀風大。

瑠離光法王子即從座起頂禮佛足而白佛言我憶往昔經恆沙劫有佛出世名無量聲開示菩薩本覺妙明(元無動靜)觀此世界及眾生身皆(不過)是妄緣風力所轉我於爾時觀界安立觀世動時觀身動止觀心動念諸動無二等無差別我時覺了此羣動性來無所從去無所至十方微塵顛倒眾生同一虛妄如是乃至三千大千一世界內所有眾生如一器中貯百蚊蚋啾啾亂鳴於分寸中鼓發狂鬧逢佛未幾得無生忍爾時心開乃見東方不動佛國為法王子事十方佛身心發光洞徹無礙佛問圓通我以觀察風力無依悟菩提心入三摩地合十方佛傳一妙心斯為第一。

境通別者內風外風各可別觀今通以諸動為所觀也觀盈縮亦如地大中說證則本迹俱圓言來無所從去無所至者所謂風大即如來藏性真常中求於去來迷悟生死無所得也東方為羣動之首而有不動佛國正表動即非動此動而常寂之理乃諸佛所傳心法也。

五虛空藏觀空大。

虛空藏菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我與如來(昔在)定光佛所(即已)得無邊身爾時手執四大寶珠照明十方微塵佛剎化成虛空又於自心現大圓鏡內放十種微妙寶光流灌十方盡虛空際諸幢王剎來入鏡內涉入我身身同虛空不相妨礙身能善入微塵國土廣行佛事得大隨順此大神力由我諦觀四大無依(不過皆是)妄想生滅(均與)虛空無二(而一切)佛國本同於同發明得無生忍佛問圓通我以觀察虛空無邊入三摩地妙力圓明斯為第一。

此亦先敘果上勝德次此大神力下方說修證本因也四大寶珠即是觀四大之妙智照明佛剎化戒虛空即是了知性色真空性火真空等也現大圓鏡即是觀空大之妙智放十寶光流灌空際即是了知性空真色性空真火等具足十界隨緣之用也諸幢王剎來入鏡內乃至不相妨礙一含一切一切入一也身能善入乃至得大隨順一切含一一入一切也得無邊身是證法身體大四珠圓鏡是表般若相大身土互入是明解脫用大境通別者內空外空皆可別觀今通觀也觀盈縮者滅色空是藏教意

即色空是通教意出二邊空是別教意性覺真空性空真覺是圓教意證則本迹俱圓。

六彌勒觀識大。

彌勒菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我憶往昔經微塵劫有佛出世名日月燈明我從彼佛而得出家心重世名好遊族姓爾時世尊教我修習唯心識定入三摩地歷劫已來以此三昧事恒沙佛求世名心歇滅無有至然燈佛出現於世我乃得成無上妙圓識心三昧乃至盡空如來國土淨穢有無皆是我心變化所現世尊我了如是唯心識故識性流出無量如來今得授記次補佛處佛問圓通我以諦觀十方唯識識心圓明入圓成實遠離依他及徧計執得無生忍斯為第一。

彌勒此云慈氏名阿逸多此云無能勝即當來龍華教主也境通別者六種轉識各可別觀如前六識圓通所明第八藏識初心決不能觀以其行相難了知故今云修習唯心識定通以六識為所觀境兼復進觀八識蓋由不達現前所緣六塵唯是六識自家相分妄於心外取境所以心重世名好遊族姓今令諦觀眼所緣緣決定不離眼識乃至意所緣緣決定不離意識次觀根身器界諸本質境亦決不離根本藏識則識心之外更無少許實法可得何所可重何所可好故得求世名心歇滅無有也觀盈縮者觀六種識皆是因緣所生無常無我即藏教意緣生即空是通教意依根本識出生十界染淨因果即別教意六識皆如來藏如來藏中性識明知覺明真識妙覺湛然徧周法界含吐十虛寧有方所循業發現故有十界染淨諸識不同一一識性還復互徧互具不可思議是圓教意也證本迹者初修此定迹在別教得成無上妙圓識心三昧即是初歡喜地通達之位此則證道同圓是故了知一切唯識乃至四土三身皆是識性變化流出所謂心佛眾生三無差別互攝互含不可思議有云只須消歸自己不必以他佛他土為言者未達自他不二之體故也圓成實者了知此見及緣元是菩提妙淨明體如了繩即麻依他執者本是妙明無上菩提淨圓真心妄為色空及與聞見如麻上見繩徧計執者以攀緣心而為自性妄計實我實法如繩上計蛇今既識心圓明入圓成實則依他徧計二執不期遠離而自遠離矣。

七勢至觀根大。

大勢至法王子與其同倫五十二菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我憶往昔恒河沙劫有佛出世名無量光十二如來相繼一劫其最後佛名超日月光彼佛教我念佛三昧譬如有一人為憶一人專忘如是二人若逢不逢或見非見二人相憶二憶念深如是乃至從生至生同於形影不相乖異十方如來憐念眾生如母憶子若子逃逝雖憶何為子若憶母如母憶時母子歷生不相違遠若眾生心憶佛念佛現前當來必定見佛去佛不遠不假方便自得心開如染香人身有香氣此則名曰香光莊嚴我本因地以念佛心入無生忍今於此界攝念佛人

歸於淨土佛問圓通我無選擇都攝六根淨念相繼得三摩地斯為第一。

七大次第先根後識今識大後方明根大者以此念佛三昧亦逗此方機宜末世眾生須依念佛得度又四種三昧同名念佛念佛三昧名為三昧中王能攝一切三昧故也十六觀經云但見此菩薩一毛孔光即見十方無量諸佛淨妙光明是故號此菩薩名無邊光以智慧光普照一切令離三塗得無上力是故號此菩薩名大勢至釋此圓通亦為三意一明境通別者別則隨舉一根皆得為所觀境如那律等五人及下文觀音大士是也今云都攝六根其境則通依此六根而修念佛三昧復有三種不同一者惟念自佛二者惟念他佛三者自他俱念若惟念自佛則與二十四種圓通是同惟須一重能所所謂以六根為所觀以妙觀察智相應心品為能觀如央掘經云所謂彼眼根於諸如來常具足無滅修了了分明見乃至彼意根於諸如來常具足無滅修了了分明知等此則該攝一切諸教一切禪宗直指法門罄無不盡也若惟念他佛則與二十四種圓通有別須知兩重能所所謂妙觀察智為能觀六根為所觀六根為能念諸佛果德為所念由第六識夾持六根專注佛境俾眼所見無非佛色耳所聞無非佛聲鼻所嗅無非佛香舌所宣無非佛號身所對無非佛境意所緣無非佛法此則該攝彌陀藥師上生等經及蓮社事想法門罄無不盡也若自他俱念則與二十四聖圓通同而復別先須開圓頓解了知心佛眾生三無差別自他本自不二乃托他佛以顯本性故應佛顯知本性明托外義成唯心觀立此則開圓解處與諸聖同托他佛處與諸聖異十六觀經所謂勝異方便今文所謂不假方便自得心開由其方便最為勝異故更不假餘方便也二明觀盈縮者通途教觀具如前文五根中說今明念佛三昧亦有四教不同一一教中亦復各有念自念他自他俱念三種差別藏教三者觀此六根無我我所證入滅諦涅槃名念自佛以此六根緣佛三十二相八十種好滅罪生福成出世因名念他佛緣想佛境攝我六根為欲淨諸戒品生定發慧現證果故名自他俱念也通教三者觀此六根當體即空非滅故空名念自佛六根如幻佛身亦然以如幻根緣如幻佛滅如幻罪生如幻福乃至得證如幻涅槃名念他佛所念能念無二幻故托如幻境成如幻觀名自他俱念也別教三者觀此六根依無明有斷無明故九界六根得滅佛界六根得名念自佛正因佛性雖復理同我無緣了諸佛已具緣念諸佛果中勝德不生疲厭名念他佛我與諸佛三因平等諸佛圓證我今在迷先念化身佛助我緣因次念報身佛助我了因後念法身佛顯我正因名自他俱念也圓教三者六根皆如來藏如來藏中性見覺明覺精明見如一見根見周法界聞嗅覺知亦復如是妙德瑩然周徧法界是念自佛觀一佛身即是一切諸佛之身觀一相好即是一切相好之海稱一佛名即是一切諸佛之名觀一法門即是一切微妙法門觀於佛土一塵一法即是一切諸塵諸法見一色身即是圓見法報化



身瞻一影像即是如來三身實相名念他佛諸佛乃眾生心內之佛眾生乃諸佛心內眾生觀身實相觀佛亦然全繇性具三德成彼諸佛果上三身觀彼諸佛果上三身即發自心本有三智名自他俱念也三明證本迹者自行則本迹俱圓化他則四教俱用還須先約三種念佛以釋今文次明四種淨土以彰能攝約念他佛釋今文者一專為憶即指十方如來一人專忘即指迷倒眾生佛常逢見眾生眾生常不逢見諸佛故云若逢不逢或見非見次喻佛憶眾生更與尋常憶念不同直如慈母憶子子今憶母亦須如母憶子方得歷生不相違遠憶者恒審思量念者注心一境憶念若深則有現前即見佛者如遠公三見聖相之類是也亦有當來乃見佛者如臨終佛迎乃至華開見佛之類是也不惟得見果佛亦去果佛不遠如經所明不退菩提多有一生補處是也不假方便謂即以念佛為第一勝異方便非餘一切方便所可及也香喻諸佛果德染香人身有香氣等喻攬果成因因能克果也約念自佛釋今文者一專為憶以喻本覺之性隨諸眾生流轉五道不相暫離一人專忘以喻始覺在無明時念念背覺合塵始本不離故若逢始本不合故不逢本即在始故或見始恒迷本故非見也十方如來即指眾生本覺之性元自豎窮橫徧能生始覺喻之如母始覺在無明時全體從本覺起而違背本覺喻以如子逃逝也現前見佛是圓初住親見本覺法身當來見佛是圓五品六根相似見於本覺去佛不遠謂去自心妙覺極果不遠不假方便謂不假諸餘方便非謂念自心佛不是勝妙方便也香喻本覺理性染香人身有香氣喻無明熏變成始覺也約自他俱念例此可知次明四種淨土以彰能攝者所謂凡聖同居淨土方便有餘淨土實報無障礙淨土常寂光淨土也今以藏通二教念他佛念自他佛二種三昧攝歸同居方便二種淨土謂藏七賢通乾慧性地皆歸同居淨藏四果通見地已上皆歸方便淨也以別教二種念佛三昧攝歸同居方便實報三種淨土十信位歸同居淨十住十行十迴向位歸方便淨十地證道同圓由念他佛之力歸實報淨也以圓教二種念佛三昧攝歸四種淨土五品位歸同居淨十信位歸方便淨初住去歸實報淨亦復分證寂光妙覺位歸於究竟寂光淨也若夫單念自佛則通教已辦地上能歸方便淨土乾慧性地不能歸同居淨土藏教一總不能圓教能歸實報寂光二種淨土別教不能又圓教但念自佛者但能豎入上三淨土不能橫超西方淨土又單念自佛則是諸聖所同不顯此門獨妙又單被四教利根不能普被四教三根故非勢至化他之本旨也問曰但念他佛得非心外取境耶答曰圓人熾然但念他佛了知他佛不離自心權乘縱未了達自心究竟心外決無別佛故此念佛三昧若迷若悟皆可共遵迷者遵之則不假方便自得心開悟者遵之則自他不二始覺合本矣名為三昧中王不亦宜乎。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第五文句

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第六文句

唐天竺沙門般刺密諦 譯經

明菩薩沙彌古吳智旭 文句

明菩薩比丘溫陵道昉 參訂

五觀耳根此門次序本應在那律後由其正被當機故俟眾聖各已略陳乃廣陳修證之相也文分為二初敘悟緣起二牒證結答。

初中三初值佛稟教二依教修證三由證起用。

今初。

爾時觀世音菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言世尊憶念我昔無數恒河沙劫於時有佛出現於世名觀世音我於彼佛發菩提心彼佛教我從聞思修入三摩地。

觀者能觀之智所謂一心三觀也世音者所觀之境所謂一境三諦也世有三種一器世間所謂同居方便實報寂光二眾生世間所謂天人阿修羅地獄鬼畜生三正覺世間所謂佛菩薩緣覺聲聞以要言之即十法界若依若正也音者依正所出種種音聲此音本即如來藏性循業發現眾生迷本聞循聲流轉故於十界依正音聲不能普徧圓觀又於所聞音聲或是有漏或是無漏或善或惡或樂或苦隨其妄想起諸分別不達一切音聲皆如來藏三諦妙理惟此菩薩善證耳根圓通觀一切音皆妙三諦故名觀世音也古佛亦名為觀世音正顯師資一揆我於彼佛發菩提心者亦如阿難圓悟藏性深發四弘也彼佛教我從聞思修入三摩地者亦如今佛開示阿難定境修觀也聞思修三字尋常作三慧釋今則稍異謂以聞根為所觀境從此思惟修習而入三昧下正備明思惟修習及證入起用之相也釋此圓通亦須三意境通別者隨聞一動一靜一聲一響皆可觸發聞機別成所觀之境今但云從聞思修其境通也觀盈縮者觀此耳入因緣所生全體虛妄無我我所是藏教意耳入即空是通教意耳入出生十界因果是別教意耳入本如來藏如來藏中性聞覺明覺精明聞妙德瑩然周徧法界等是圓教意也證則本迹俱圓具如下釋。

二依教修證二初總敘圓修二別明破陰。

今初。

初於聞中入流亡所。

初於聞中四字明其所觀之境雖十八界皆得為所觀境而大士初下手時別從耳聞而入故定聞根為所觀境此境不取所聞聲相亦不取耳識能分別相但聞而已入之一字明其能觀之智眾生循聲流轉非背而背名之為出大士反聞自性非合而合名之為入即一心三止三觀也流之

一字明其所顯之諦下文云此則圓真實此則通真實此則常真實乃是聞性真流以此圓通常性不變隨緣隨緣不變故名為流若隨染緣則流為九界若隨淨緣則流為佛界九界名生死流佛界名涅槃流正隨流時水性不變十界俱非十界名真諦法流惟一水性隨十界流十界俱即十界名俗諦法流流外無水水外無流非水非流即流即水十界俱離即離非是即非即名中諦法流真諦即圓真實俗諦即通真實中諦即常真實又三諦俱圓量周徧故三諦皆通具勝用故三諦皆常體不變故若以能入止觀對所入法流須知橫豎二義方達非橫非豎言豎入者體真止空觀入真諦流方便隨緣止假觀入俗諦流息二邊分別止中觀入中諦流言橫入者一心三止入真諦流一心三觀入俗諦流止觀不二入中諦流如此橫豎即非橫豎又所觀聞境本具三諦總名妙假能觀止觀三智一心總名為空所入法流能所雙絕總名為中當知約義說三實非二體非一非三而三而一根塵識性一一咸爾眾生迷悶日用不知今以妙止觀力向耳門中圓顯此理則一顯一切顯矣言亡所者亡之一字總顯澄濁得清妄結得解之功所之一字總指耳根門頭五疊渾濁虛妄結根之相蓋迷背時全即以此真流之理而成妄所今了悟時全即融彼妄所之法而成真流故云入流亡所又復應知入之一字一心三止三觀止觀不二是般若德流之一字一境三諦三非定三是法身德亡所二字即解脫德所無實體則亡無可亡所是幻妄則不亡而亡所非有無則非亡非不亡而論於亡也。

二別明破陰夫所亡妄所元無實體能亡觀智亦無漸次但就迷中五疊渾濁不無淺深故令悟時不妨無次第中說於次第直是語不頓彰實則次第元非次第也分文為五初圓破色陰超劫濁(至)五圓破識陰超命濁。

今初。

所入既寂動靜二相了然不生。

此以一心圓妙止觀直觀聞性本圓本通本常了知耳根所對動靜二塵本如來藏妙真如性動亦不生靜亦不生不生之理了然即在二相之中非滅二相而後為不生也夫動靜二相既已了然不生則凡明暗通塞恬變合離生滅等相又豈有生故得圓破色陰超劫濁也欲知此中修德淺深仍須善達橫豎二義豎約六即橫約四土豎中有橫橫中有豎乃能會入非橫非豎言六即者眾生循聲流轉妄計動滅靜生靜滅動生而動本無動靜本無靜是謂理即不生知此動靜二相來無所從去無所至是謂名字即不生依於聞根而觀聞性深達不生之理圓伏五住是謂觀行即不生觀力既深相似理現六根清淨粗垢先除是謂相似即不生無明豁破祕藏理顯一動一靜無非三德是謂分證即不生動亦法界靜亦法界法界圓照性妙覺明是謂究竟即不生今一往約豎先亡聲塵之所位在觀行若即豎論橫通於究竟不生也言四土者六凡眾生以聲生為動聲

滅為靜是同居土動靜二相二乘以生死為動涅槃為靜是方便土動靜二相菩薩以二邊為動中道為靜是實報土動靜二相佛以不變隨緣為動隨緣不變為靜又不變隨緣故非動說動非靜說靜隨緣不變故動亦不生靜亦不生是寂光土動靜二相今一往約橫則四土動靜皆悉了然不生即橫論豎則六凡動靜二相了然不生超同居土劫濁位在圓教七信二乘動靜二相了然不生超方便土劫濁位在十信菩薩動靜二相了然不生超實報土劫濁位在初住已上佛界動靜二相了然不生證寂光土真善妙色一念普觀無量劫一塵普現十方界十世古今始終不離於當念微塵刹土自他不隔於毫端又能示現種種時劫種種延促皆悉自在位在妙覺也是謂初於聞中入色陰本如來藏之流亡九界劫濁之所。

二圓破受陰超見濁。

如是漸增聞所聞盡。

如是漸增者理則頓悟乘悟併銷事非頓除因次第盡縱令利刀一截千紙而中間層數元自不亂縱令大鵬一舉九萬而中間尋尺亦自歷然故不妨於非漸次中說漸次也動靜二相了然不生則所聞之性本盡所聞既盡能聞亦然所謂施聞與聲脫能脫欲誰名夫能聞所聞既盡則能見所見能嗅所嗅能嘗所嘗能覺所覺能知所知又豈不盡故得圓破受陰超見濁也約六即者眾生終日循聲流轉而聲本無性聞亦本空是理即盡達此本盡之理是名字即盡餘可例知今一往約豎次亡聞根之所位在初信乃至七信若即豎論橫通於究竟盡也約四見者六凡以根為能聞聲為所聞起有我見二乘以慧耳為能聞以真諦為所聞起無我見菩薩以法耳為能聞以俗諦為所聞起亦我亦無我見佛以佛耳為能聞以中諦為所聞成非我非無我無上正見今一往約橫則四種聞所聞皆盡即橫論豎則凡夫聞所聞盡超有我見濁位在七信二乘聞所聞盡超無我見濁位在十信菩薩聞所聞盡超亦我亦無我見濁位在初住已上佛界聞所聞盡成非我非無我正見位在妙覺也是謂初於聞中入受陰本如來藏之流亡九界見濁之所。

三圓破想陰超煩惱濁。

盡聞不住覺所覺空。

不住二字即是於未足中不生滿足證也後文云若動念盡浮想銷除於覺明心如去塵垢一倫生死首尾圓照名想陰盡又云想陰盡者是人平常夢想銷滅寤寐恒一覺明虛靜猶如晴空無復羶重前塵影事乃至唯一精真故知此文是圓破想陰以超煩惱濁也約六即者眾生終日起諸妄想而妄想無性是能覺所覺理即是空知此妄想無性無能無所是名字即空餘可例知今一往約豎次亡覺觀之所位亦在圓七信若即豎論橫通於究竟即空也約四慧者凡夫以根塵為所覺邪慧為能覺成見思煩惱二乘以真諦為所覺空慧為能覺成塵沙煩惱菩薩以二諦為所覺

道慧為能覺成無明煩惱佛以中諦為所覺佛慧為能覺成無上菩提今  
一往約橫則四種覺所覺皆空即橫論豎則凡夫覺所覺空超見思煩惱  
濁位在七信二乘覺所覺空超塵沙煩惱濁位在十信菩薩覺所覺空超  
無明煩惱濁位在初住已上佛界覺所覺空煩惱即菩提位在妙覺也是  
謂初於聞中入想陰本如來藏之流亡九界煩惱濁之所。

四圓破行陰超眾生濁。

空覺極圓空所空滅生滅既滅寂滅現前。

極之一字即是不生滿足任運增進之功也後文云若此清擾熠熠元性  
性入元澄如波瀾滅化為澄水名行陰盡又云行陰盡者諸世間性幽清  
擾動同分生機倏然隳裂沉細綱紐補特伽羅酬業深脉感應懸絕於涅  
槃天將大明悟內外湛明入無所入乃至已滅生滅而於寂滅精妙未圓  
故知此文是圓破行陰以超眾生濁也約六即者眾生妄見種種生滅而  
本無生滅可得是謂理即寂滅餘可例知今一往約豎次亡空理生滅之  
所位在十信若即豎論橫通於究竟寂滅也約四行者凡夫以有名生以  
無名滅成有漏行作世間眾生二乘以生死為生滅偏真為寂滅成無漏  
行作出世眾生菩薩以二邊為生滅但中為寂滅成漏無漏行作大道心  
成就眾生佛以不變隨緣為生滅隨緣不變為寂滅成不思議行作無上  
眾生今一往約橫則四種生滅皆滅若即橫論豎則凡夫生滅既滅超世  
間眾生濁位在七信二乘生滅既滅超出世間眾生濁位在十信菩薩生滅  
既滅超大心眾生濁位在初住已上佛界生滅既滅成無上眾生位在妙  
覺也是謂初於聞中入行陰本如來藏之流亡九界眾生濁之所。

五圓破識陰超命濁。

忽然超越世出世間十方圓明獲二殊勝一者上合十方諸佛本妙覺  
心與佛如來同一慈力二者下合十方一切六道眾生與諸眾生同一  
悲仰。

後文云十方世界及與身心如吠琉璃內外明徹名識陰盡又云識陰若  
盡則汝現前諸根互用從互用中能入菩薩金剛乾慧圓明精心於中發  
化如淨琉璃內含寶月如是乃超十信十住等迺至圓滿菩提歸無所得  
故知此文是圓破識陰以超命濁也夫如來藏妙真如性本自俱非世出  
世間所以俱即世出世間由眾生迷悶背覺合塵妄為五濁之所覆障是  
故凡夫以世間自囿聖人以出世自局既囿且局則其相不圓其光不明  
譬如月體雖無增減而光相妄有盈虧今以稱性所起圓頓止觀圓破五  
陰而澄五濁故得發本明曜徹證三無差別之性而上合下同也諸佛本  
妙覺心即是眾生心內諸佛今既自證九界中本具佛界之性便能徧與  
十界道滅故云與佛如來同一慈力是名無緣大慈十方一切眾生即是  
諸佛心內眾生今既自證佛界中本具九界之性便能徧拔十界苦集故  
云與諸眾生同一悲仰是名同體大悲十界惟是一心慈悲本自不二且  
約究竟義顯故但稱諸佛本妙覺心非謂本妙覺心獨在諸佛又約拔苦

義強故但稱一切六道眾生非謂同體悲仰不偏九界也約六即者世間本非世間出世本非出世是謂理即超越餘可例知今一往約豎次亡寂滅之所位在初住已上若即豎論橫通於觀行超越乃至究竟超越也約四識者凡夫以現前為世間妄計諸天神仙為出世間成有漏識起分段命濁二乘以三界為世間以偏真涅槃為出世間成無漏識起方便土變易命濁菩薩以生死涅槃皆為世間以中道佛性迥超二諦為出世間成漏無漏識起果報土變易命濁佛以如來藏性不變隨緣為俱即世出世間隨緣不變為俱非世出世間成菴摩羅識證法性無量壽命今一往約橫則四種世出世間皆悉超越若即橫論豎則破凡夫世間有漏識陰超同居命濁位在七信破二乘出世間無漏識陰超方便命濁位在十信破菩薩亦世間亦出世間漏無漏識陰超實報命濁位在初住已上顯佛界非世間非出世間菴摩羅識陰證寂光無量壽命位在妙覺也是謂初於聞中人識陰本如來藏之流亡九界命濁之所。

三由證起用三初明三十二應二明十四無畏三明四不思議無作妙德二十四聖所證藏性既同則所具妙用亦等但非此會當機故皆略而不說慎勿因此作勝劣想也此三妙用不出慈悲感應以觀音大士心中所有十界苦樂而為能感以十界眾生心中所具大士慈悲而為能應則有顯感顯應冥感顯應顯感冥應冥感冥應亦冥亦顯感而顯應亦冥亦顯感而冥應之不同顯感顯應者眾生現在三業精勤得見大士所現自身他身得聞大士所說權實諸法冥感顯應者眾生過去善根淳熟得見大士自他等身得聞大士權實等法此二通於三十二應十四無畏及四妙德顯感冥應者現在三業精勤雖不見身聞法而密得四益冥感冥應者過去善根淳熟密得四益此二惟在十四無畏及第四妙德亦冥亦顯感而顯應者過去善根淳熟現在三業精勤得見大士自他等身聞權實法此亦通於三十二應十四無畏及四妙德亦冥亦顯感而冥應者過現善根業力雖不見身聞法密成四益此亦惟在十四無畏及第三第四二妙德也然此三種妙用各有歡喜生善滅惡入理四益各有拔苦與樂二用而一往為語則三十二應與樂義強故承上文慈力言之十四無畏拔苦義強故承上文悲仰言之四無作德慈悲不二故名不思議也又三十二應既稱與佛同慈而現身說法乃具十法界身則知眾生是諸佛心內眾生十四無畏既稱與眾生同仰而所獲功德不離大士身心則知大士是眾生心內大士矣。

初明三十二應此與法華普門示現同而不同同者皆現十法界身不同者法華說法惟指流通圓教此經說法徧用權實四悉也又分為三初總明大用所起二別明應說之相三結明功由三昧。

今初。

世尊由我供養觀音如來蒙彼如來授我如幻聞熏聞修金剛三昧與佛如來同慈力故令我身成三十二應入諸國土。

全性起修修即無修故云如幻以本覺聞性熏於始覺以聞性中所起始覺修於本覺故云聞熏聞修以其頓破無明結根頓顯常住藏性故云金剛三昧也三十二應總不出十法界身入諸國土即是於實報方便同居三土橫豎而入也。

二別明應說之相二初現四聖法界二現六凡法界。

今初。

世尊若諸菩薩入三摩地進修無漏勝解現圓我現佛身而為說法令其解脫若諸有學寂靜妙明勝妙現圓我於彼前現獨覺身而為說法令其解脫若諸有學斷十二緣緣斷勝性勝妙現圓我於彼前現緣覺身而為說法令其解脫若諸有學得四諦空修道人滅勝性現圓我於彼前現聲聞身而為說法令其解脫。

諸菩薩者徧指四教因中大士現佛身者各現當教極果之身為說法者隨其所應說於四種第一義悉令解脫者令證四教佛果解脫之道究竟歸於圓教解脫也出無佛世名為獨覺寂靜妙明指無生觀慧言也出有佛世稟因緣教名為緣覺緣斷勝性言已能成就斷緣生之勝性也得四諦空等言先於四諦悟生空理證須陀洹今進修無漏道品欲入滅度也不言現菩薩身者大士示居菩薩位故。

二現六凡法界又為二初成就樂欲二成就厭難。

今初。

若諸眾生欲(使其)心明悟不犯欲(染穢)塵欲(令其)身清淨我於彼前現梵王身而為說法令其解脫若諸眾生欲為天王統領諸天我於彼前現帝釋身而為說法令其成就若諸眾生欲身自在遊行十方我於彼前現自在天身而為說法令其成就若諸眾生欲身自在飛行虛空我於彼前現大自在天身而為說法令其成就若諸眾生愛統鬼神救護國土我於彼前現天大將軍身而為說法令其成就若諸眾生愛統世界保護眾生我於彼前現四天王身而為說法令其成就若諸眾生愛生天宮驅使鬼神我於彼前現四天王國太子身而為說法令其成就若諸眾生樂為人王我於彼前現人王身而為說法令其成就若有眾生愛主族姓世間推讓於我於彼前現長者身而為說法令其成就若諸眾生愛譚名言清淨自居我於彼前現居士身而為說法令其成就若諸眾生愛治國土剖斷邦邑我於彼前現宰官身而為說法令其成就若諸眾生愛諸數術攝(持護)衛(以)自居(身)我於彼前現婆羅門身而為說法令其成就若有男子好學出家持諸戒律我於彼前現比丘身而為說法令其成就若有女人好學出家持諸禁戒我於彼前現比丘尼身而為說法令其成就若有男子樂持五戒我於彼前現優婆塞身而為說法令其成就若有女子五戒自居我於彼前現優婆夷身而為說法令其成就若有女子內政立身以修家國我於彼前現女主身及國夫人命婦大家而為說法令其成就若有眾生不壞男根我於彼

前現童男身而為說法令其成就若有處女愛樂處身不求侵暴我於彼前現童女身而為說法令其成就。

欲心明悟者且指欲界為暗色界為明欲染為迷梵行為悟也梵天以上品十善根本禪定為因此亦稱解脫者暫離欲界繫縛苦故又令轉入出世道故梵王即初禪天王帝釋即忉利天王以上品十善化他為因自在天居欲界頂以十善及未到地定為因大自在天居色界頂以四禪及四無量心為因天大將軍護世四王及王太子同以五戒十善摧邪輔正為因人王有五種一金輪王王四天下二銀輪王王三天下除於北洲三銅輪王王二天下除西北二洲四鐵輪王王一天下唯統南洲五粟散王如西域十六國王此土諸侯王等同以五戒十善化他為因長者須具十德一姓貴二位高三大富四威猛五智深六年耆七行淨八禮備九上歎十下歸也居士者隱居求之志士名言者典雅名世之言宰官者上自卿相下至百僚婆羅門此云淨裔亦云梵志即道術之流比丘解現初卷尼者女也優婆塞此云近事男優婆夷此云近事女受持三歸五戒堪能親近承事三寶故也大家家字讀作姑音迺后妃之所師事令其成就各有二意一者現在成就樂欲二者密令將來成就菩提。

二成就厭離。

若有諸天樂出天倫我現天身而為說法令其成就若有諸龍樂出龍倫我現龍身而為說法令其成就若有藥叉樂度本倫我於彼前現藥叉身而為說法令其成就若乾闥婆樂脫其倫我於彼前現乾闥婆身而為說法令其成就若阿修羅樂脫其倫我於彼前現阿修羅身而為說法令其成就若緊那羅樂脫其倫我於彼前現緊那羅身而為說法令其成就若摩呼羅伽樂脫其倫我於彼前現摩呼羅伽身而為說法令其成就若諸眾生樂人修人我現人身而為說法令其成就若諸非人有形無形有想無想樂度其倫我於彼前皆現其身而為說法令其成就。

諸天雖樂亦有二苦一者為樂所醉不得見佛聞法二者復有一種天人雖由總業得受天身別業福微恒受饑渴故有樂出其倫者也龍有熱沙金翅諸苦藥叉亦云夜叉此翻輕捷乾闥婆此云尋香行阿修羅此云無端正女美男醜又云無天有天福無天德又云無酒釀海為酒而不能成緊那羅此云疑神亦云歌神摩呼羅伽此云地龍即大蟒腹行之神此等所受果報皆苦樂相雜而形相醜陋故每每樂脫本倫而欣慕人身以諸佛皆於人中得道又人道最能趨菩提故有形者休咎精明之類無形者空散銷沉之類有想者神鬼精靈之類無想者精神化為土木金石之類此皆八難中攝雖不明言地獄之身而理必具有也令其成就亦各二意一者成就脫離二者成就菩提。

三結明功由三昧。



是名妙淨三十二應入國土身皆以三昧聞熏聞修無作妙力自在成就。

隨類巧現故曰妙不染過患故曰淨稱性所起故曰無作妙力也。

二明十四無畏此與法華七難三毒二求義同并其初文總答最後勸持名答其成十四然法華但明果上勝用此經兼顯從因尅果又法華雙明機應此經但明能應也分文為三初總明大用所起二別明施無畏相三結明福備眾生。

今初。

世尊我復以此聞熏聞修金剛三昧無作妙力與諸十方三世六道一切眾生同悲仰故令諸眾生於我身心獲十四種無畏功德。

悲能拔苦故令獲無畏也雖云六道實該九界。

二別明施無畏相五初總明脫苦無畏二別明七難無畏三別明三毒無畏四別明二求無畏五結明持名無畏。

今初。

一者由我不自觀音以觀觀者令彼十方苦惱眾生觀其音聲即得解脫。

按法華經云無量眾生受諸苦惱聞是觀世音菩薩一心稱名觀世音菩薩即時觀其音聲皆得解脫實與此文互為表裏今先正釋此文後與法華會釋此文云由我不自觀音以觀觀者乃顯其從因尅果從證起用之由致也旋聞與聲脫不復循聲流轉故言不自觀音反聞聞自性故言以觀觀者上觀字去聲呼之即是觀智下觀字平聲讀之即耳根境以耳根境名為觀者正顯六根無二故也觀其音聲謂觀其稱菩薩名之音聲也眾生正稱菩薩名時即須一心觀彼音聲由能一心觀其音聲故得解脫觀此音聲有事有理事一心者歷歷分明稱名不亂理一心者了知音聲性空惟心所現能稱所稱體即法界能所宛然能所雙絕若但有事一心觀能脫事苦若具有理一心觀能脫理苦也與法華會釋者法華明言稱菩薩名今文不說法華觀其音聲意在於應今文觀其音聲意在於機設無前機欲何所應設無能應何以接機故知相表裏耳又復應知法華是如來述此菩薩果上化他功德意令眾生歸依得度今文是菩薩自述始終修證體用意令當機悟入圓通得此意已往釋下文十三無畏及四妙德妙旨冷然。

二別明七難無畏。

二者知見旋復令諸眾生設入大火火不能燒三者觀聽旋復令諸眾生大水所漂水不能溺四者斷滅妄想心無殺害令諸眾生入諸鬼國鬼不能害五者熏(彼妄)聞成(於)聞(性)六根(皆悉)銷復同於聲聽(之不相黏)能令眾生臨當被害刀段段壞使其兵戈猶如割水亦如吹光性無搖動六者聞熏精明明徧法界則諸幽暗(之)性(為明所自)不能(自)全能令眾生藥叉羅刹鳩槃荼鬼及毗舍遮富單那等雖近其傍目不

能視七者音性圓銷觀聽返入離諸塵妄能令眾生禁繫枷鎖所不能  
著八者滅音(塵之妄)圓(成)聞(性)徧生(同體)慈力能令眾生經過險  
路賊不能劫。

見根屬火此火既滅何火能燒是故果報大火惡業大火煩惱大火悉不  
能燒果報火上至初禪惡業火通於三界煩惱火通於九界以要言之滅  
九界妄火證佛界清涼也聞機屬水此水既滅何水能溺果報水上至二  
禪惡業水通於三界煩惱水通於九界以要言之滅九界妄水登佛界彼  
岸也妄想如鬼此鬼既滅何鬼能害果報鬼惟惱欲界惡業鬼通於三界  
煩惱鬼通於九界以要言之滅九界鬼倫證佛界神力也妄根如刀觸壞  
法界此刀既銷何刀能害割水以喻無損吹光以喻無動果報刀惟壞欲  
界惡業刀通於三界煩惱刀通於九界以要言之滅九界事理殺具成佛  
界慧劍智刀也根塵為黑暗稠林此暗既除何暗不破藥又是輕捷鬼羅  
刹是可畏鬼鳩槃荼是魘魅鬼毗舍遮是噉精氣鬼富單那是熱病鬼性  
皆幽暗果報暗僅在人世見思暗通於三界塵沙暗通於二乘無明暗通  
於九界以要言之滅九界暗妄證佛界真明也所妄既立明理不踰以為  
枷鎖此鎖既開何鎖能禁果報鎖禁繫人畜惡業鎖禁繫六凡煩惱鎖禁  
繫三乘以要言之脫九界繫縛開佛界關鍵也六塵為賊劫奪家珍此賊  
既平何賊能劫果報賊劫奪人間惡業賊劫於三界煩惱賊劫於三乘以  
要言之降九界怨賊成佛界大慈也由我成此妙應之本故令眾生稱名  
得脫。

三別明三毒無畏。

九者熏聞離塵色所不劫能令一切多婬眾生遠離貪欲十者純音無  
塵根境圓融無對所對能令一切忿恨眾生離諸瞋恚十一者銷塵旋  
明法界身心猶如瑠璃明徹無礙能令一切昏鈍性障諸阿顛迦永離  
癡暗。

二法相對妄生貪染名之為婬欲界以男女相染而為貪欲色無色界以  
味禪相染而為貪欲二乘貪染偏真涅槃菩薩貪染六度萬行亦復貪染  
但中佛性今熏於聞根永離前塵了知色性本即藏性與諸聞性元無二  
性不應以聞劫聞以色劫色是故更無能貪及所貪也二法相對妄生違  
忤名之為瞋凡夫瞋於逆緣二乘厭惡三界菩薩輕鄙小乘亦復棄捨二  
邊今既達純是法性妙音無復塵相則根即是境境即是根稱性圓融無  
有能對及與所對是故更無一法可瞋恚也有明明覺失彼精了迷己為  
物認物為己名為癡暗凡夫不達諸法唯心本性空寂二乘不達諸法唯  
心假名無量菩薩不達諸法唯心體即中道今既銷落塵緣旋歸明性則  
法法唯心法法圓照故法界身心朗徹無礙也阿顛迦此云無善心不知  
心佛眾生三無差別不知性具緣了二善皆名為無善心此亦自行功成  
化他有本故令眾生念者離毒。

四別明二求無畏。

十二者融形復聞不動道場涉入世間不壞世界能徧十方供養微塵諸佛如來各各佛邊為法王子能令法界無子眾生欲求男者誕生福德智慧之男十三者六根圓通明照無二含十方界立大圓鏡空如來藏承順十方微塵如來祕密法門受領無失能令法界無子眾生欲求女者誕生端正福德柔順眾人愛敬有相之女。

權智幹事義之如男實智順理義之如女融形復聞言融滅妄形而復還聞性也不動道場證諸法之實性也涉入世間等者由實智而起權智也明照無二等者照諸法之差別也立大圓鏡等者即權智而歸實智也果報男女惟在欲界法門男女通於十界惡法男女此非所求今約善法以辨男女復為六意一約五戒二約十善三約四禪四約二乘五約菩薩六約佛法一約五戒者不殺是仁不盜是義此二屬定法表之以女不邪淫是禮不妄語是信不飲酒是智此三屬慧法表之以男若不得此男女失人天身墮諸惡趣窮苦孤獨今令求五戒者戒得清淨即是誕生福德智慧男女也夫不淫不妄不飲一往說是慧法而慧必有定如男子雖尚智能亦必具於福德不殺不盜一往說是定法而定必有慧如女子雖尚福相亦必具於端正端正即是慧無邪醜由福德故人愛之由端正故人敬之也二約十善者不殺不盜屬女不淫及口四意三屬男餘如上說三約四禪者且約五法修於初禪及初禪所證五支言之修五法中樂欲精進及慧三屬男念及一心二屬女證五支中覺觀喜三支為男樂一心二支為女餘如上說四約二乘者出世禪定為女出世觀慧為男若不得此男女即當墮落三界飄零孤露餘如上說五約菩薩者藏教事度以前五度為女般若為男通教以人空斷惑為男出假慈悲為女別教以功德莊嚴為女智慧莊嚴為男六約佛法者即實智之權智為男即權智之實智為女若不得此男女不能究竟自利利他今大士自既男女具足亦令眾生得具足也。

五結明持名無畏。

十四者此三千大千世界百億日月現住世間諸法王子有六十二億恒河沙數修法垂範教化眾生隨須眾生方便智慧各各不同由我所得圓通本根(乃是)發妙(悟於)耳門然後身心(一切)微妙含容周徧法界能令眾生持我名號與彼其持六十二億恒河沙諸法王子二人福德正等無異世尊我一名號與彼眾多名號無異由我修習得真圓通。

名號祇是音聲音聲即是如來藏性未達藏性妄存一多情計既達藏性則一亦法界多亦法界一不為少多不為多良由聞性圓明不由聲塵而起知見故也由我修習得真圓通者正逗阿難及此方之機故名為真非謂二十四聖有未真也。

三結明福備眾生。

是名十四施無畏力福備眾生。

諸畏既滅淨福自成拔九界畏成佛界福徧於十方。  
亘於三際故名為備也。

三明四不思議無作妙德二初總明大用所起二別明不思議相。

今初。

世尊我又獲是圓通修證無上道故又能善獲四不思議無作妙德。

二別明不思議相四初現容不思議二說呪不思議三受供不思議四興供不思議。

今初。

一者由我初獲妙妙聞心心精遺聞見聞覺知不能分隔成一圓融清淨寶覺故我能現眾多妙容能說無邊祕密神呪其中或現一首三首五首七首九首十一首如是乃至一百八首千首萬首八萬四千爍迦羅首二臂四臂六臂八臂十臂十二臂十四十六十八二十至二十四如是乃至一百八臂千臂萬臂八萬四千母陀羅臂二目三目四目九目如是乃至一百八目千目萬目八萬四千清淨寶目或慈或威或定或慧救護眾生得大自在。

此雖容呪並說而結歸在現容也妙妙聞心初妙字是妙諦次妙字是妙境妙諦約性通於諸法妙境從機獨在耳根以此方眾生耳根最利易顯圓通常性故也爍迦羅首者金剛堅固之首表法身德母陀羅臂者印手表於方便是解脫德清淨寶目者表於實慧是般若德各言八萬四千者意顯眾生迷本覺性具足八萬四千塵勞煩惱即此煩惱業果一一無非三德祕藏也。

二說呪不思議。

二者由我聞思脫出六塵如聲度垣不能為礙故我妙能現一一形誦一一呪其形其呪能以無畏施諸眾生是故十方微塵國土皆名我為施無畏者。

此亦容呪並說而結歸在誦呪也現一一形即指前文首臂目等誦一一呪具如不空罽索經等。

三受供不思議。

三者由我修習本妙圓通清淨本根所遊世界皆令眾生捨身珍寶求我哀愍。

所遊世界即實報方便同居諸土也九界眾生雲興供養以求哀愍良由不受諸受故能無所不受。

四興供不思議。

四者我得佛心證於究竟能以珍寶種種供養十方如來傍及法界六道眾生求妻得妻求子得子求三昧得三昧求長壽得長壽如是乃至求大涅槃得大涅槃。

不惟供十方佛亦供法界眾生無所不徧良由圓滿菩提歸無所得故能無所不得。

二牒證結答。

佛問圓通我從耳門圓照三昧緣心自在因入流相得三摩提成就菩提斯為第一世尊彼佛如來歎我善得圓通法門於大會中授記我為觀世音號由我觀聽十方圓明故觀音名徧十方界。

緣心自在等者不誤認緣心聽法則能因指見月親見法性從此遂入圓通常法而成三昧也第三眾聖各說證門竟。

四放光現瑞總印。

爾時世尊於師子座從其五體同放寶光遠灌十方微塵如來及法王子諸菩薩頂彼諸如來亦於五體同放寶光從微塵方來灌佛頂并灌會中諸大菩薩及阿羅漢林木池沼皆演法音交光相羅如寶絲網是諸大眾得未曾有普獲金剛三昧即時天雨百寶蓮華青黃赤白間錯紛糅十方虛空成七寶色此娑婆界大地山河俱時不現唯見十方微塵國土合成一界梵唄詠歌自然敷奏。

五體同放寶光者表根根塵塵皆是圓通法門也遠灌佛菩薩頂者表一一圓通皆是無上大佛頂法如來以之為密因菩薩依之修萬行者也彼諸如來亦於五體同放寶光者表佛佛道同也來灌佛頂并灌菩薩羅漢者表於因果一致二十五聖同證大佛頂法實無優劣也林木池沼皆演法音者表有情無情同一圓通性也交光相羅如寶絲網者表一一圓通法門各各互徧互攝一切圓通法門也普獲金剛三昧者悟十八界七大皆如來藏妙真如性性不可壞也四色蓮華以表住行向地四十妙因間錯紛糅表諸大眾圓悟藏性以為真因故得因該果海果徹因源一位圓具一切諸位之功德也十方虛空成七寶色者表虛空頑暗之情執消殞而七大妙性一一周徧法界也娑婆大地山河俱時不現者表翳病得除狂勞顛倒華相皆滅也微塵國土合成一界者表性真圓融惟一常寂光土也梵唄詠歌自然敷奏者表寂光真土之中具足無量稱性法樂也幽溪云一本尊放光瑞二諸佛放光瑞為自他交互對三無情演法瑞四寶光交羅瑞為依正圓融對五眾會獲益瑞六天雨四華瑞為法位相對七空成寶色瑞八大地不現瑞為空界俱銷對九國土合一瑞十梵唄敷奏瑞為法報冥同對。

五佛敕文殊簡擇三初佛敕文殊二受命簡擇三時眾獲益。

今初。

於是如來告文殊師利法王子汝今觀此二十五無學諸大菩薩及阿羅漢各說最初成道方便皆言修習真實圓通彼等修行實無優劣前後差別我今欲令阿難開悟二十五行誰當其根兼我滅後此界眾生入菩薩乘求無上道何方便門得易成就。

敕簡選者以前文但云得循圓根與不圓根日劫相倍然未的指何根最圓故須選也然如來不自指示而敕文殊大旨有二一者若依果位中論則法法皆妙實無可選今之選根本為初機文殊正是初機導師如華嚴

以文殊為幼男始則先說名號四諦以開圓信後則指示善財徧參知識皆其事也二者文殊即表眾生根本實智今明欲入圓通須是自已決擇譬如圓覺二十五輪敕諸末世依鬪取決如來終不強以一法徧授人也彼等修行實無優劣前後差別者正顯聖無可簡法亦無可簡也聖則迹有權實本皆大士法則三科七大無非藏性故也我今欲令阿難等者正顯簡機不簡聖簡情不簡法也言阿難則不必人人皆爾言此界則不必十方盡然但以約機宜則所習有生熟約迷情則諸根有利鈍故須簡耳。

二受命簡擇二初敘儀二正說。

今初。

文殊師利法王子奉佛慈旨即從座起頂禮佛足承佛威神說偈對佛。

二正說二初頌真如不變之體以標真源二頌真如隨緣之能以明染淨。

今初。

覺海性澄圓圓澄覺元妙。

將明隨染淨緣以成迷悟先頌不變之體者正如前文將破明不明之兩關先標性覺妙明本覺明妙又如將破有為無為二法先標真性二字也覺者本覺之性非覺非迷以其法爾靈知強名為覺也海者喻也覺性豎窮橫徧本無一物可喻姑以大海深廣喻之性澄圓者寂而常照即所謂性覺妙明也圓澄覺元妙者照而常寂即所謂本覺明妙也須知此不變體即在隨緣之中正隨緣時全體不變即指吾人現前一念介爾之心一任昏迷倒惑而妙明明妙性無變壞本自豎窮橫徧也是故直指人心見性成佛正是指此現前一念介爾之心全真在妄妄即真若捨却現前一念別指空劫已前則真時無妄妄時無真真則本有今無今無後有妄則本無今有今有後無其為戲論甚矣。

二頌真如隨緣之能以明染淨二初頌隨染緣從源出流二頌隨淨緣從流遡源。

今初。

元明照生所所立照性亡迷妄有虛空依空立世界想澄成國土知覺乃眾生。

元明照生所即所謂妄為明覺因明立所也所立照性亡言既生妄所遂失真性也迷妄有虛空所謂晦昧為空也依空立世界想澄成國土即所謂結暗為色亦所謂起為世界靜成虛空虛空為同世界為異也知覺乃眾生即所謂色雜妄想相為身也。

二頌隨淨緣從流遡源二初總顯滅妄歸真二別明歸真方便。

今初。

空生大覺中如海一漚發有漏微塵國皆依空所生漚滅空本無況復諸三有。

此言現前一念大覺之心本自豎窮橫徧亦無橫豎之相可得祇由認悟中迷方乃晦昧大覺之體而為十方虛空是故虛空情量生於大覺心中不過如大海中之一漚發現而已至於十方有漏微塵國土又依頑空妄想建立假說依空所生則知十方依正豈離我現前一念心性是故若能直觀心性俾此虛妄無明漚滅則虛空情量元自本無況復空中諸三有國土眾生而豈有哉。

二別顯歸真方便二初總示方便須擇二正為選方便門。

今初。

歸元性無二方便有多門聖性無不通順逆皆方便初心入三昧遲速不同倫。

一性一切性一切性一性根塵識大皆如來藏如來藏中性具根塵識大周徧圓融不可思議既歸此元則其性決定無二不可謂觀音獨勝諸聖或劣也方者法也便者宜也約法約宜則有多門略說所觀之境有二十五就彼二十五境之中復各有權實一十六門通於藏性也聖性無不通順逆皆方便者此明聖之與法皆不可簡也於此二十五境或用順觀或用逆觀皆成巧妙方便如陳那於聲悟諦則是順觀沙陀厭離不淨則是逆觀那律樂見照明因逆成順特迦調息治愚因順成逆舍利心見清淨亦是順觀艷喜觀鼻端白亦是逆治火頭觀諸煖氣復是順觀持地當平心地復是逆觀等乃至一一境中皆得論於順逆二種方便不可泥文而失旨也初心入三昧遲速不同倫者此明機之與情皆不可不簡也約當機則夙習各有所宜而阿難多聞士必以從聞思修為宜約迷情則諸根必有利鈍而此土諸眾生多分耳門入道為易也。

二正為選方便門二初簡非二顯是。

初中四初簡六塵二簡五根三簡六識四簡七大。

今初。

色想結成塵精了不能徹如何不明徹於是獲圓通聲音雜語言但伊(惟也是也)名句味一非含一切云何獲圓通香以合中知離則元無有不恒其所覺云何獲圓通味性非本然要以味時有其覺不恒一云何獲圓通觸(必)以所觸(而)明(若)無所(便)不明觸合離性非定云何獲圓通法稱為內塵憑塵必有(其)所能所非徧涉云何獲圓通。

此下簡於二十四境不惟非是簡聖亦復非是簡法直就初心夾帶迷情習氣而簡之也蓋二十四境雖復一一皆如來藏而無明未破根中積生無始虛習猶存豈能直下徹見藏性是故所觀之境不得不詳擇而簡選耳言初心若欲觀於色塵則色依妄想而結成塵精了所不能徹如何以此不明徹法而欲於是獲圓通證頓同沙陀之妙色密圓耶下皆倣此可以意知。

二簡五根。

見性雖(亦)洞然(但)明前(而)不明後(且)四維(又)虧一半云何(初心可)獲圓通鼻息出入(雖)通現前無(有)交氣支離匪(相)涉入云何(初心可)獲圓通舌非(領)入(滋味便)無端(倪必)因味(塵而)生覺了(若)味亡(時覺)了(即)無(所)有云何(初心可)獲圓通身(知因觸顯發)與所觸同(合時方知離時不覺)各非圓(融之)覺觀(其)涯(際分)量不(能)冥會云何(初心可)獲圓通知根(夾)雜亂思湛了(之性)終無(可)見想念(既)不可脫云何(初心可)獲圓通。

三簡六識。

識見雜三和詰本稱非相自體先無定云何獲圓通心聞洞十方生於大因力初心不能入云何獲圓通鼻想本權機祇令攝心住住成心所住云何獲圓通說法弄音文開悟先成者名句非無漏云何獲圓通持犯但束身非身無所束元非徧一切云何獲圓通神通本宿因何關法分別念緣非離物云何獲圓通。

識見即眼識也必須根境相雜三緣和合妄有若詰其本則四性無生非有體相云何初心觀之便能心見發光耶耳識可知鼻端白想本屬權機祇令散亂多者得以攝心而住倘不能如難陀之息久發明則有住反成心之所住而墮虛妄云何得明圓滅漏耶說法播弄音文但能開悟夙根先已成就如滿慈者倘夙根未熟但耽著於名句便非無漏法性云何降伏魔怨消滅諸漏耶初心持戒不犯但能檢束其身非身則無所束元非徧於一切云何得如波離之身心一切通利耶彼目連之神通本其宿因何關初心之人以意識緣法分別而得成就若初心念於法緣非能離物云何得心光發宣耶。

四簡七大。

若(初心)以地性觀堅礙非通達有為(之法)非(是)聖性云何獲圓通若(初心)以水性觀(但是)想念(所成而)非真實如如(之性)非(屬)覺觀云何獲圓通若(初心)以火性觀(但是)厭有非(是)真(性本)離(之理便)非初心(因與果合之妙)方便云何獲圓通若(初心)以風性觀(有)動(則有)寂非無對(法)對(即)非無上覺云何獲圓通若(初心)以空性觀昏鈍先非覺(性)無覺(則)異菩提云何獲圓通若(初心)以識性觀(所)觀(之)識(帶生滅而)非常住(所)存(觀)心(亦)乃虛妄云何獲圓通諸行是無常念性元生滅因果今殊感云何獲圓通。

此中地性水性等且指迷情所計堅為地性濕為水性乃至分別為識性非是如來藏之真性也文並易知諸行是無常等者言初心若依根大念佛既未拔除結根則六根祇屬有為諸行體是無常而能念之性亦元生滅此則生滅為因難感不生滅果故名殊感云何得同勢至妙三昧耶。二顯是七初泛明此土入道所宜二的明離苦得樂人法三正明觀音所修法門四誨勅當機諦聽學行五歎美法勝以寓勸修六述成佛意結示



簡選七頂禮請加以明真實。

今初。

我今白世尊佛出娑婆界此方真教體清淨在音聞欲取三摩提實以聞中人。

娑婆此云堪忍三千世界之總名也他方佛土諸根利鈍各有不同隨其機宜六塵並為教體此方偏用三塵若黃卷赤牘則色塵為教體聞法得悟則音聲為教體歷法觀察則法塵為教體今約佛世聞音獲證者多兼以末世亦從語言指示得悟者眾故云此方真教體清淨在音聞也。

二的明離苦得樂人法。

離苦得解脫良哉觀世音於恒沙劫中入微塵佛國得大自在力無畏施眾生妙音觀世音梵音海潮音救世悉安寧出世獲常住。

離苦者離九界五濁之苦得解脫者得佛界法性五陰真解脫樂此自利成就也恒沙劫則豎窮三際微塵國則橫徧十方以大自在普施無畏此利他成就也悟一切音皆如來藏所謂隨緣不變名為妙音悟如來藏性音真空性空真音清淨本然周徧法界隨眾生心應所知量循業發現故有十界依正音聲差別所謂不變隨緣名觀世音此二亦約自行所說妙法契理清淨名為梵音所說妙法善應羣機不失其時名海潮音此二亦約化他救世悉安寧結成利他功德出世獲常住結成自利功德也。

三正明觀音所修法門。

我今啟如來如觀音所說譬如人靜居十方俱擊鼓十處一時聞此則圓真實目非觀障外口鼻亦復然(此句宜在下)身以合方知(此句宜在上)心念紛無緒隔垣聽音響遐邇俱可聞五根所不齊是則通真實音聲性動靜聞中為有無無聲號無聞非實聞無性聲無既無滅聲有亦非生生滅二圓離是則常真實縱令在夢想不為不思無覺觀出思惟身心不能及。

此言初心之人即可從耳門悟圓通常三德所以的被羣機也如觀音所說者言觀音所說耳根法爾具此圓通常三真實義非必觀音口自說也譬如者舉例之辭非是設喻直就現量為論非是比量正所謂昏迷倒惑其理自存者也圓則量無不周是般若德通則具無礙用是解脫德常則體性不變是法身德又三德皆圓皆通皆常具如前釋。

四誨救當機諦聽學行又三初示其合機二勸其善修三結其真實。

今初。

今此娑婆國聲論得宣明眾生迷本聞循聲故流轉阿難縱強記不免落邪思豈非隨所淪旋流獲無妄。

妄謂緣心聽法即是邪思以緣心但是所聽法音影子決非真能聽法之本聞故也豈非隨妄所而沉淪若能旋流而悟其本聞則便獲無妄矣。二觀其善修。

阿難汝諦聽我承佛威力宣說金剛王如幻不思議佛母真三昧汝聞微塵佛一切祕密門欲漏不先除畜聞成過誤將聞持佛佛何不自聞聞非自然生因聲有名字旋聞與聲脫能脫欲誰名一根既返源六根成解脫見聞如幻翳三界若空華聞復翳根除塵銷覺圓淨淨極光通達寂照含虛空却來觀世間猶如夢中事摩登伽在夢誰能留汝形如世巧幻師幻作諸男女雖見諸根動要以一機抽息機歸寂然諸幻成無性六根亦如是元依一精明分成六和合一處成休復六用皆不成塵垢應念消成圓明淨妙餘塵尚諸學明極即如來。

金剛王如幻不思議佛母真三昧亦作一句讀之破一切惑名金剛王般若德也立一切法名為如幻解脫德也破立同時名不思議法身德也一切諸佛皆從此三昧出故名佛母真三昧六根攀緣六塵總名欲漏今以耳緣法音即是欲漏以此聞為能畜以彼音為所畜能所相黏翻成過誤是故將此聞根以持佛所說之佛法何不自反聞其聞性乎夫聞根非自然生乃因聲而有名字若旋其聞機與聲塵脫既能脫彼聲塵更欲以誰名聞根耶此一耳根既返其源則六根皆成解脫由此見聞諸根皆如幻翳三界塵相總若空華聞性既復翳根已除塵相全銷覺體圓淨矣餘文可知幻師喻無明幻力一機抽喻一精明黏妄發光也圓明是般若淨是解脫妙是法身餘塵指微細無明如來指妙覺極果。

三結其真實。

大眾及阿難旋汝倒聞機反聞聞自性性成無上道圓通實如是。

言真實圓通別無他法但旋轉汝循聲倒聞之妄機反而聞此聞之自性但得見性即成無上道矣。

五歎美法勝以寓勸修。

此是微塵佛一路涅槃門過去諸如來斯門已成就現在諸菩薩今各入圓明未來修學人當依如是法我亦從中證非唯觀世音。

須知此中含有二義一約初機一門深入則耳根圓通不但觀音為然十方三世從此耳門入道者誠復眾多此則單就此一法門亦自豎窮橫徧也二約究竟圓通常性則耳根圓通即是二十五種圓通其餘一切圓通乃至十方三世種種法門皆可名為耳根圓通此則一門一切門一切門一門故云一路涅槃門也不達此旨謂二十四聖尚在門外可乎謂二十四聖更有岐路可乎。

六述成佛意結示簡選。

誠如佛世尊詢我諸方便以救諸末劫求出世間人成就涅槃心觀世音為最自餘諸方便皆是佛威神(使其)即事(以)捨塵勞非是(此方眾生)長(時)修學淺深同說(之)法(也)。

即事捨塵勞猶所云就路還家也餘門圓通深位方達淺位不知但能被於一種夙根成就之人不能三根普被惟此耳根圓通普被三根而妙尤在巧被下根也。

七頂禮請加以明真實。

頂禮如來藏無漏不思議願加被未來於此門無惑方便易成就堪以教阿難及末劫沉淪但以此根修圓通超餘者真實心如是。

如來藏者自性清淨之理體也無漏不思議者究竟圓證之智果也理名法寶智名佛僧即是一體三寶義也真實心如是言真實心要不過如是也。

三時眾獲益。

於是阿難及諸大眾身心了然得大開示觀佛菩提及大涅槃猶如有人因事遠遊未得歸還明了其家所歸道路普會大眾天龍八部有學二乘及諸一切新發心菩薩其數凡有十恒河沙皆得本心遠塵離垢獲法眼淨性比丘尼聞說偈已成阿羅漢無量眾生皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提心。

現前一念聞性本圓本通本常圓即實智菩提通即方便菩提常即真性菩提圓即圓淨涅槃通即方便淨涅槃常即性淨涅槃則有理即菩提涅槃乃至究竟菩提涅槃即而常六故言未得歸還六而常即則步步踏著故鄉道路矣得本心者達此現前一念之本體也遠想相之妄塵離識情之虛垢故云獲法眼淨此是如來正法眼藏非次第五眼中之法眼也性尼聞偈成阿羅漢所謂於大教中得小益正為菩薩旁為二乘部在方等明矣發無等等心者無法可等此心心能等一切法此則創聞圓理或是觀行發心或是名字發心也初為當機示圓通本根竟。

二為末世示道場方法三初陳請二讚許三宣說。

今初。

阿難整衣服於大眾中合掌頂禮心迹圓明悲欣交集欲益未來諸眾生故稽首白佛大悲世尊我今已悟成佛法門是中修行得無疑惑常聞如來說如是言自未得度先度人者菩薩發心自覺已圓能覺他者如來應世我雖未度願度末劫一切眾生世尊此諸眾生去佛漸遠邪師說法如恒河沙欲攝其心入三摩地云何令其安立道場遠諸魔事於菩提心得無退屈。

幽溪云心者涅槃妙心迹者所明道路吳興云悲者悲昔不聞欣者欣今得悟又念未來眾生未悟故悲觀現前大眾得益故欣。

二讚許。

爾時世尊於大眾中稱讚阿難善哉善哉如汝所問安立道場救獲眾生末劫沉溺汝今諦聽當為汝說阿難大眾唯然奉教。

下逗末劫修道之機上合如來欲說之旨故再稱善也。

三宣說二初明根本戒法二明誦呪治習。

初中二初總顯三學以戒為本二別示四重以彰無漏。

今初。

佛告阿難汝常聞我毗奈耶中宣說修行三決定義所謂攝心為戒因戒生定因定發慧是則名為三無漏學。

毗奈耶亦云毗尼即律藏也攝心為戒者為字訓作由字言欲攝其心必由持戒也若非以戒攝心何由甄別邪正又必攝心方可名戒正顯持犯不但束身而已由此波羅提木叉戒以攝其心然後生定發慧斯則名為三無漏學若無此戒縱有禪定多智現前必落魔邪成有漏矣問曰攝心為戒攝真心耶攝妄心耶若攝妄心妄本無體云何可攝若攝真心真何用攝又戒法雖一歷四教觀慧則有四別未審如何攝心方成圓戒若云戒即無漏則凡夫持戒報在人天者亦可稱無漏否若成有漏還得名淨戒否答曰真心妄心元非二體隨染緣則全真成妄如水成冰隨淨緣則全妄歸真如水成冰剋論迷真起妄祇因妄為明覺所謂知見立知過在立字亦即自心取自心之取字認悟中迷之認字剋論反妄歸真祇貴不隨分別三種相續所謂知見無見功在無字亦即不取無非幻之不取二字棄生滅守真常之守字脫黏內伏之伏字皆與今攝字同也故知不攝則真心便為妄心能攝則妄心便成真心而攝心妙法無過於戒念念與妙戒相應則名為攝非謂戒有方隅攝是束縛也如下文云必使婬機身心俱斷斷性亦無夫身斷律儀戒也心斷定共戒也斷性亦無道共戒也又身心俱斷故不住生死斷性亦無故不住涅槃又身斷故出生死真諦戒也心斷故遊戲神通俗諦戒也斷性亦無達殺盜婬妄等性即是佛性無復可斷中道第一義諦戒也經文又云眾生不識本心不得真淨皆由隨順殺盜婬故反此三種又則出生無殺盜婬有名鬼倫無名天趣有無相傾起輪迴見若得妙發三摩提者則妙常寂有無二無無二亦滅正與此中身心俱斷斷性亦無義同如此方名淨戒方可稱為攝心方是無漏之學彼以戒善感人天者喻如摩尼博貿一衣一食非法有優劣也故今欲攝心者先備明戒法以為其境次深明觀慧以成其功則庶幾近之矣。

二別示四重以彰無漏二初牒徵二詳示。

今初。

阿難云何攝心我名為戒。

言云何善攝其心與身口一齊清淨我方名為戒耶此正總顯非戒決不能攝心非攝心亦決不名戒也。

二詳示四初婬戒二殺戒三盜戒四大妄語戒此即比丘四重戒法乃大小乘之根本也。

初婬戒生死根本欲為第一故首陳之。

若諸世界六道眾生其心不婬則不隨其生死相續汝修三昧本出塵勞婬心不除塵不可出縱有多智禪定現前如不斷婬必落魔道上品魔王中品魔民下品魔女彼等諸魔亦有徒眾各各自謂成無上道我滅度後末法之中多此魔民熾盛世間廣行貪婬為善知識令諸眾生

落愛見坑失菩提路汝教世人修三摩地先斷心婬是名如來先佛世尊第一決定清淨明誨是故阿難若不斷婬修禪定者如蒸砂石欲其成飯經百千劫祇名熱砂何以故此非飯本砂石成故汝以婬身求佛妙果縱得妙悟皆是婬根根本成婬輪轉三塗必不能出如來涅槃何路修證必使婬機身心俱斷斷性亦無於佛菩提斯可希冀如我此說名為佛說不如此說即波旬說。

此言不但執身不婬須是心亦不婬也縱有多智禪定尚為魔侶況無定慧直墜何疑魔侶為善知識亦復現慈悲相而不斷婬心則落愛坑妄謂婬不障道則落見坑既墮深坑永違覺路矣夫婬心為生死根本決不與佛果相應如砂石決非飯本禪定熏修喻之以蒸不生不滅為本修因然後圓成果地修證喻如蒸米成飯別成魔家邪福喻如蒸砂成熱耳身斷者木叉戒也心斷者禪戒也斷性亦無者無漏戒也此人空意也身斷者律儀及定共也心斷者道共也斷性亦無者涉境而不染也此出段意也身斷者證無漏也心斷者涉境不染也斷性亦無者斷不斷俱寂滅也此中道意也曰婬機者如前偈云雖見諸根動要以一機抽若未息機縱能伏斷煩惱不曾永除幻本故須直向機字覷破則斷與不斷二俱寂滅矣。

二殺戒。

阿難又諸世界六道眾生其心不殺則不隨其生死相續汝修三昧本出塵勞殺心不除塵不可出縱有多智禪定現前如不斷殺必落神道上品之人為大力鬼中品則為飛行夜叉諸鬼帥等下品當為地行羅剎彼諸鬼神亦有徒眾各各自謂成無上道我滅度後末法之中多此鬼神熾盛世間自言食肉得菩提路阿難我令比丘食五淨肉此肉皆我神力化生本無命根汝婆羅門地多蒸濕加以砂石草菜不生我以大悲神力所加因大慈悲假名為肉汝得其味奈何如來滅度之後食眾生肉名為釋子汝等當知是食肉人縱得心開似三摩地皆大羅剎報終必沉生死苦海非佛弟子如是之人相殺相吞相食未已云何是人得出三界汝教世人修三摩地次斷殺生是名如來先佛世尊第二決定清淨明誨是故阿難若不斷殺修禪定者譬如有人自塞其耳高聲大叫求人不聞此等名為欲隱彌露清淨比丘及諸菩薩於岐路行不蹋生草況以手拔云何大悲取諸眾生血肉充食若諸比丘不服東方絲綿絹帛及是此土靴履裘毳乳酪醍醐如是比丘於世真脫酬還宿債不遊三界何以故服其身分皆為彼緣如人食其地中百穀足不離地必使身心於諸眾生若身身分身心二塗不服不食我說是人真解脫者如我此說名為佛說不如此說即波旬說。

此言非但執身不殺須是心亦不殺也五淨肉者不見殺不聞殺不疑為已殺自死鳥殘也五天竺國悉號為婆羅門是尊姓故問曰佛既具足神力何不化作草菜而乃化作五淨肉耶答曰佛順時宜不立異故此地既

本不生草菜而今忽生則人將以為怪又復如來滅後設遇草菜不生又將奈何是故佛及比丘遇世饑荒目連請願番取地味及取北洲自然粳等佛皆不許而云後世無目連時又將奈何當知佛法可傳可繼為若此也妄謂殺生食肉無有罪報如自塞其耳殺彼生命如高聲大叫求其不聞不可得也修禪欲出生死故名欲隱殺生連仇結福故名彌露服有二種一者衣服二者服食絲絹綿帛靴履裘毳衣服之服也乳酪醞醐服食之服也然此中雖一概遮止而准諸經律不無分別若絲絹綿帛大小二乘並皆嚴禁以其由此害多命故若靴履裘毳小乘一向聽許大乘亦不全遮以其非專為此而害命故若乳酪醞醐大小並許乃至大涅槃經仍復開聽此經亦云汝常二時眾中持鉢其間或遇乳酪醞醐名為上味後文壇場儀式又仍用此供享三寶以其但分餘潤不害命故今云不服則是充類至盡之意言能不服則彌善耳如人食其地中等者劫初之人身能飛行由食地味及自然粳足不離地以喻服彼眾生身分不能永離眾生之種類也身者血肉之類身分者皮毛等物身既不服其身分不食其身肉心又永無貪求服食之想豈非真解脫者問曰小乘求出生死何故反許五淨及靴履等大乘度生為務何反嚴遮答曰小乘但求自度止須不造殺業不障出世足矣喻如舉家遠逃之人則小債可弗償也大乘須在三界廣化眾生喻如鄉國大姓長者設有分毫負人便有慚色不能自在設化矣行菩薩道者思之。

三盜戒。

阿難又復世界六道眾生其心不偷則不隨其生死相續汝脩三昧本出塵勞偷心不除塵不可出縱有多智禪定現前如不斷偷必落邪道上品精靈中品妖魅下品邪人諸魅所著彼等羣邪亦有徒眾各各自謂成無上道我滅度後末法之中多此妖邪熾盛世間潛匿姦欺稱善知識各自謂已得上人法該惑無識恐令失心所過之處其家耗散我教比丘循方乞食令其捨貪成菩提道諸比丘等不自熟食寄於殘生旅泊三界示一往還去已無返云何賊人假我衣服裨販如來造種種(惡)業皆言佛法(應爾)却非(毀)出家具戒比丘(以)為(是)小乘道由是疑誤無量眾生墮無間獄若我滅後其有比丘發心決定修三摩地能於如來形像之前身然一燈燒一指節及於身上爇一香炷我說是人無始宿債一時酬畢長揖世間永脫諸漏雖未即明無上覺路是人於法已決定心若不為此捨身微因縱成無為必還生人酬其宿債如我馬麥正等無異汝教世人修三摩地後斷偷盜是名如來先佛世尊第三決定清淨明誨是故阿難若不斷偷修禪定者譬如有人水灌漏卮欲求其滿縱經塵劫終無平復若諸比丘衣鉢之餘分寸不畜乞食餘分施餓眾生於大集會合掌禮眾有人捶詈同於稱讚必使身心二俱捐捨身肉骨血與眾生共不將如來不了義說迴為已解以誤初學佛印是人得真三昧如我所說名為佛說不如此說即波旬說。

此言非但執身不盜須是心亦不偷也邪道者奸欺之類精靈者盜日月之精氣而為神靈妖魅者盜人精氣為妖魅鬼循方乞食者謂循順方法而行乞食僧祇律中名為分衛言分施眾僧衛護道力也肇法師云乞食略有四意一為福利眾生二為折伏憍慢三為知身有苦四為除去滯著裨販如來者裨附佛法貪販利養也身然一燈等者依於身見而起偷心故以捨身微因對治盜業溫陵云一切難捨無如己身難捨能捨則自餘貪愛決能棄捨故曰是人於法已決定心也苟但捨身而心不決捨則無益於道故下文云必使身心二俱捐捨如我馬麥等者佛於往世曾詬比丘可食馬麥故於毗蘭邑中食麥三月以示宿債必償也禪定喻水偷心喻如漏卮衣鉢之餘分寸不畜是貪心畢捨乞食餘分施餓眾法是慳心畢捨於大集會合掌禮眾是畢捨慢心有人捶詈同於稱讚是畢捨瞋心不將如來不了義說等者上文是於依正二報永斷偷心此即於佛法上永斷偷心也謂若欲說法利生接引初學必須備討如來大小教典知其四悉因緣不可但執一義一解而自以為是兼以悞初學也。

四大妄語戒。

阿難如是世界六道眾生雖則身心無殺盜淫三行已圓若大妄語即三摩地不得清淨成愛見魔失如來種所謂未得謂得未證言證或求世間尊勝第一謂前人言我今已得須陀洹果斯陀洹果阿那含果阿羅漢道辟支佛乘十地地前諸位菩薩求彼禮懺貪其供養是一顛迦銷滅佛種如人以刀斷多羅木佛記是人永殞善根無復知見沉三苦海不成三昧我滅度後勅諸菩薩及阿羅漢應身生彼末法之中作種種形度諸輪轉或作沙門白衣居士人王宰官童男童女如是乃至姪女寡婦姦偷屠販與其同事稱讚佛乘令其身心入三摩地終不自言我真菩薩真阿羅漢洩佛密因輕言(之於)未學(人前)唯除命終陰有遺付云何是人惑亂眾生成大妄語汝教世人修三摩地後復斷除諸大妄語是名如來先佛世尊第四決定清淨明誨是故阿難若不斷其大妄語者如刻人糞為旃檀形欲求香氣無有是處我教比丘直心道場於四威儀一切行中尚無虛假云何自稱得上人法譬如窮人妄號帝王自取誅滅況復法王如何妄竊因地不真果招紆曲求佛菩提如噬臍人欲誰成就若諸比丘心如直弦一切真實入三摩地永無魔事我印是人成就菩薩無上知覺如我所說名為佛說不如此說即波旬說。

愛見魔者稍有所得起增上慢則是愛魔執此是實餘皆虛妄則是見魔又借此貪求供養則是愛魔執性廢修妄謂已實齊於諸聖則是見魔也地前諸位即信住行向一顛迦即是一闍提三乘聖果喻如旃檀名利惡心喻如糞穢噬臍人者人不能自噬其臍以喻悔無所及或云麝被人逐自噬其臍雖復噬臍終不免難也餘皆如文可知。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第六文句

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第七文句

唐天竺沙門般刺密諦 譯經

明菩薩沙彌古吳智旭 文句

二明誦呪治習二初結前二正明。

今初。

阿難汝問攝心我今先說入三摩地修學妙門求菩薩道要先持此四種律儀皎如冰霜自不能生一切枝葉心三口四生必無因阿難如是四事若不遺失心尚不緣色香味觸一切魔事云何發生。

此正結明欲攝其心必須持戒也一切枝葉者指餘一切微細戒法如十善中之口四意三沙彌戒中之後六條比丘戒中之餘二百四十六條乃至菩薩戒之後六重及四十八輕等以此根本四種心戒攝之罄無不盡故云心三口四生必無因也一切魔事必托六塵而發心既不緣色香味觸則天魔無所施其術矣所以三無漏學必以戒為本也。

二正明二初略示應持二廣顯儀軌。

初中二初略勸誦持顯益二略示道場方法。

初又二初勸持二顯益。

今初。

若有宿習不能滅除汝教是人一心誦我佛頂光明摩訶薩怛多般怛羅無上神呪斯是如來無見頂相無為心佛從頂發輝坐寶蓮華所說心呪。

夫木叉戒力固能防禦外魔至若宿習偏強必須神呪冥滌也摩訶薩怛多般怛羅此云大白傘蓋體無對待曰大相絕塵染曰白用覆一切曰傘蓋又三皆絕待故體相用稱為三大亦復三皆自淨三皆覆物即大佛頂三德祕藏之異名耳五會神呪乃是密詮此妙心者故名心呪亦名呪心。

二顯益。

且汝宿世與摩登伽歷劫因緣恩愛習氣非是一生及與一劫我一宣揚愛心永脫(先證那含乃至於今)成阿羅漢彼尚姪女無心修行神力冥資速證無學云何(猶言何況)汝等在會聲聞(本欲)求最上乘(而)決定成佛(者)譬如以塵揚於順風有何艱險。

幽溪云摩登伽習厚比丘習薄摩登伽下賤聲聞尊貴摩登伽無心修行汝等求最上乘摩登伽是邪定聚汝等決定成佛是正定聚吳興云塵譬宿習風如神呪。

二略示道場方法二初方便二正修。

今初。



若有末世欲坐道場先持比丘清淨禁戒要當選擇戒清淨者第一沙門以為其師若其不遇真清淨僧汝戒律儀必不成就戒成已後著新淨衣然香閒居誦此心佛所說神呪一百八徧。

沙門此云勤息第一沙門如律中所謂滿足十夏具足十德者是也不惟師必第一沙門亦且僧必真實清淨故知三師七證或是邊地五人斷斷不可不選擇也幽溪云今文方便準止觀二十五種方便亦復大同先持比丘清淨禁戒即持戒清淨著新淨衣即衣食具足閒居即閒居靜處及息緣務第一沙門為師即近善知識前文心尚不緣色香味觸即訶五欲後文心滅貪婬三七不寐等即棄五蓋端坐安居必調五事坐禪之時必行五法也真際云誦呪百八表滅百八煩惱。

二正修。

然後結界建立道場求於十方現住國土無上如來放大悲光來灌其頂阿難如是末世清淨比丘若比丘尼白衣檀越心滅貪婬持佛淨戒於道場中發菩薩願出入澡浴六時行道如是不寐經三七日我自現身至其前摩頂安慰令其開悟。

結界即指下文壇法準諸密部將欲修行擇日立壇修行既畢即須滅却壇相不得留至明相出時蓋方圓丈六為八角壇既不言高築幾許應同密部畫地為之修此三昧通於四眾白衣檀越即指清信士女然入壇之法必須各自為類萬無僧俗交參男女混雜之理或優婆塞可許隨比丘眾優婆夷可許隨比丘尼仍須退列末位斷斷不可充十僧數以下文云十比丘故佛自現身摩頂正應行人所求故非魔事然須但念唯心不得心外取境。

二廣顯儀軌二初正示道場軌則二重宣佛頂神呪。

初中二初請問二示答。

今初。

阿難白佛言世尊我蒙如來無上悲誨心已開悟自知(依此耳根圓通)修證無學(之)道(可)成(若夫)末法修行(必須)建立道場(未審)云何結界合佛世尊清淨軌則。

二示答二初別示二總結。

初中二初明壇法二明修法。

初又二初立壇方法二供養方法。

今初。

佛告阿難若末世人願立道場先取雪山大力白牛食其山中肥膩香草此牛唯飲雪山清水其糞微細可取其糞和合旃檀以泥其地若非雪山其牛臭穢不堪塗地別於平原穿去地皮五尺以下取其黃土和上旃檀沉水蘇合薰陸鬱金白膠青木零陵甘松及雞舌香以此十種細羅為粉合土成泥以塗場地方圓丈六為八角壇。

此之壇法有事有理事相則如文可知理致則法有所表若不知其所表法門則事相徒施何以觸境成於妙觀然從來諸疏各申其說雖亦各有所見而與經文前後宗旨未甚符合今不暇辯姑以私意別為一釋俟高明者之自擇焉雪山者表法性理也大力白牛者表本覺智也山中肥膩香草及清水表性體中本具緣因諸功德也其糞微細表性具三因所起妙修也旃檀表性具無作妙戒也泥地表真因也若非雪山其牛臭穢不堪塗地者表生滅為本修因不能圓成果地修證也平原者表平常六受用根也穿地五尺以下表破五陰也黃土者表六根門頭中道佛性也和上旃檀等者表具足受持十種戒法所謂不缺戒不破戒不穿戒不雜戒隨道戒無著戒智所讚戒自在戒隨定戒具足戒也十種細羅為粉者表十種戒互攝互融非有方隅次第也合上成泥者表戒乘俱修也以塗場地者表因地心也方圓文六等者表八正道攝於八邪也八角則方而復圓圓而復方表事理不二權實同歸也蓋上根之人但不隨分別三種相續三緣斷故三因不生狂性自歇歇即菩提喻如以白牛糞和旃檀也倘未能直下歇狂須知修行二決定義就六根門頭破五陰渾濁得元明覺無生滅性為因地心以戒互嚴方成妙因喻如黃土和十香也。

二供養方法又二初壇中供物二壇外莊嚴。

今初。

壇心置一金銀銅木所造蓮華華中安鉢鉢中先盛八月露水水中隨安所有華葉取八圓鏡各安其方圍繞華鉢鏡外建立十六蓮華十六香爐間華鋪設莊嚴香爐純燒沉水無令見火取白牛乳置十六器乳為煎餅并諸砂糖油餅乳糜蘇合蜜薑純酥純蜜於蓮華外各各十六圍繞華外以奉諸佛及大菩薩每以食時若在中夜取密半升用酥三合壇前別安一小火爐以兜樓婆香煎取香水沐浴其炭然令猛熾投是酥密於炎爐內燒令烟盡亨佛菩薩。

金銀銅木者意令隨力為之不必拘執然總表一實之理也蓮華表因果同時言所造者正表理非因果能成一切諸因果也鉢名應器以表事理相應八月露水表中道妙定也隨安華葉表中道妙慧也取八圓鏡各安其方者表眾生本有大定智光依八正道而得安住也圍繞華鉢者表妙智恒依妙理也鏡外建立蓮華香爐者表從性所起慧華戒香各須十六者即表自行八正化他八正也間華鋪設莊嚴者表戒慧互為莊嚴也香爐純燒沉水無令見火者表持於無相妙戒也白牛乳為煎餅并諸砂糖等者表稱性所起禪悅法味亦是八正道味各各十六者表一一正道中各具自行化他二種八正也以奉諸佛及大菩薩者表以己所證禪悅正道之味仰契果德也食時中夜皆表依於中道也蜜為華之精酥為乳之精皆是味中上味表於圓通妙理也半升中數三合成數表中道必具三德也壇前別安一小火爐表妙觀察智相應心品二十五圓通境必皆別藉此以為能觀也兜樓婆香或云即白茅香煎水浴炭表正助二行皆具

足也投是酥蜜等者表以妙理投妙智中俾其直下入流亡所圓超五濁上合諸佛菩薩所證性體也。

二壇外莊嚴。

令其四外徧懸幡華於壇室中四壁敷設十方如來及諸菩薩所有形像應於當陽張盧舍那釋迦彌勒阿閼彌陀諸大變化觀音形像并金剛藏安其左右帝釋梵王烏芻瑟摩并藍地迦諸軍荼利與毗俱胝四天王等頻那夜迦張於門側左右安置又取八鏡覆懸虛空與壇場中所安之鏡方面相對使其形影重重相涉。

徧懸幡華等者總表具諸助行幡表五悔法門華表六度萬行也十方如來以表極果諸菩薩像以表真因盧舍那是報身智慧釋迦是應身慈悲彌勒是當來教主阿閼此云無動東方佛名表不動智彌陀此云無量壽亦云無量光西方佛名表無緣慈諸大變化觀音形像如前文所明眾首臂目等此是顯教圓通真主金剛藏乃是密教圓通真主安其左右表顯密互嚴也帝釋是忉利主梵王是初禪主烏芻瑟摩即火頭金剛藍地迦即青面金剛軍荼利亦金剛名毗俱胝即今三日持鬢髻者四天王即東方持國南方增長西方廣目北方多聞頻那即豬頭使者夜迦即象鼻使者此等外護俱表摧邪顯正力用也八鏡懸空表諸佛果位大定智光無依無住與壇中鏡方面相對使其形影重重相涉者表生佛互融感應道交不可思議也蓋空中八鏡照於壇鏡則是果徹因源壇中八鏡照於空鏡則是因該果海若向此處著眼便知心佛眾生三無差別妙理便能悟入事事無礙法界矣。

原此一經妙旨不外十乘觀法前三卷半經顯譚不思議境也五會神呪密詮不思議境也此之壇法表示不思議境也空鏡壇鏡照而常寂故稱妙湛種種莊嚴依正相稱故號總持壇地虛空體性寂滅故名不動又鏡妙湛故莊嚴地空皆妙湛也莊嚴總持故鏡及地空皆總持也地空不動故鏡及莊嚴皆不動也妙湛故言白總持故言傘蓋不動故言大又妙湛白故總持不動皆白也總持如蓋故妙湛不動皆如蓋也不動大故妙湛總持皆大也又大白傘蓋三義一體故妙湛也一體三義故總持也三一三不可思議故不動也故曰顯譚密詮及與表示其為不思議境一也專心發願等是真正發菩提心誦呪坐禪是安心止觀徵心辨見等是破法徧不作聖心名善境界等是識通塞三漸次等是道品調適律儀持呪等是對治助開五十五位等是知位次當處禪那覺悟無惑是能安忍中中流入乃至圓滿菩提歸無所得是離法愛又即此壇法具表十乘壇體可表不思議境蓮華可表真菩提心鉢中安水水中安華可表善巧安心止觀八鏡安壇八方可以表破法徧華爐間飾毋令見火可以表識通塞八味各十六器可表道品調適香水浴炭可表對治助開佛菩薩像可表位次門側左右諸護法像可表安忍虛空八鏡可以表離法愛攝此十乘妙理總成一不思議境良以乘乘互攝故也。

二明修法三初正示行法二簡其不成三明其獲益。

初中二初三七行道二懺後正修。

今初。

於初七中至誠頂禮十方如來諸大菩薩阿羅漢號恆於六時誦呪圍壇至心行道一時常行一百八徧第二七中一向專心發菩薩願心無間斷我毗奈耶先有願教第三七中於十二時一向持佛般怛羅呪至第七日十方如來一時出現鏡光交處承佛摩頂。

一時常行一百八徧者言遶壇一百八匝表成百八三昧有云誦呪百八者非也若誦全呪則事決不能若別指踰姪他以下為呪心則理決不可觀後文云是人心昏未能誦憶或帶身上或書宅中倘獨指數句為呪心何至心昏不能誦憶又設使獨此數句為呪心者經中何無一言及之故知後人臆見穿鑿深可痛也毗奈耶先有願教應指梵網經中十大願等一向持佛般怛羅呪則是心心靡間密成不思議熏故第七日能於鏡光交處承佛摩頂也此鏡光交處正是顯示因該果徹生佛平等之處倘不能即事達理何由能使十方如來一時出現願修行者用圓頓妙解歷一切事儀勿徒為無益苦行可矣。

二懺後正修。

即於道場修三摩地能令如是末世修學身心明淨猶如瑠璃。

三七既畢壇儀應輟場地仍存故即於此修三昧也此三摩地別則獨指耳根圓通通則亦可隨修一種須知前來戒律壇儀二種助行祇為助此正修若正修旨趣未明則助行皆為虛設可不慎哉。

二簡其不成。

阿難若此比丘本受戒師及同會中十比丘等其中有一不清淨者如是道場多不成就。

十比丘者且約極多不過十人言之准餘行法設無同志寧可獨行不必強足十人致令不得清淨也此中簡非共有二事一受戒不如法二同行不如法嗚呼末世比丘有名無義欲求成就其可得乎終日譚圓曾不知比丘戒為何事前文所云却非出家具戒比丘為小乘道疑誤眾生墮無間獄此之謂也哀哉。

三明其獲益。

從三七後端坐安居經一百日有利根者不起於座得須陀洹縱其身心聖果未成決定自知成佛不謬。

前云三七不寐即是制令常行今云端坐百日即是制令常坐也須陀洹者見道之位此通二義一者約圓見道即是初發心住此為最利二者以藏對圓即是初信心位猶如阿難圓悟藏性頓獲法身此亦可稱利也縱其身心等者近成五品圓解分明所謂具縛凡夫能知如來祕密之藏是故決定自知成佛不謬也。

二總結。

汝問道場建立如是。

二重宣佛頂神呪三初阿難述請二如來正說三護法述願。

今初。

阿難頂禮佛足而白佛言自我出家恃佛憍愛求多聞故未證無為遭彼梵天邪術所禁心雖明了力不自由賴遇文殊令我解脫雖蒙如來佛頂神呪冥獲其力尚未親聞惟願大慈重為宣說悲救此會諸修行輩末及當來在輪迴者承佛密音身意解脫於時會中一切大眾普皆作禮佇聞如來祕密章句。

二如來正說二初現化佛說呪二述功德勸持。

初中二初現化表法二正說神呪。

今初。

爾時世尊從肉髻中涌百寶光光中涌出千葉寶蓮有化如來坐寶華中頂放十道百寶光明一一光明皆徧示現十恒河沙金剛密迹擎山持杵徧虛空界大眾仰觀畏愛兼抱求佛哀祐一心聽佛無見頂相放光如來宣說神呪。

內髻即無見頂相所謂大佛頂也百寶光者表百界智光也千葉寶蓮表千如因果也有化如來坐寶華中表此千如因果即是諸佛所證又化如來即表眾生本有佛性頂法之中各具十界界界各具百法也一一光明等者表法法中本有智光皆如金剛不可沮壞皆能摧破十界恒沙煩惱皆能顯示十界恒沙德用也具威折故大眾咸畏具慈攝故大眾咸愛。

二正說神呪。

南無薩怛他蘇伽多耶阿囉訶帝三藐三菩陀寫(一)薩怛他佛陀俱知瑟尼釤(二)南無薩婆勃陀勃地薩跢鞞弊(三毗迦切)南無薩多南三藐三菩陀俱知南(四)娑舍囉婆迦僧伽喃(五)南無盧雞阿羅漢跢喃(六)南無蘇盧多波那喃(七)南無娑羯唎陀伽彌喃(八)南無盧雞三藐伽跢喃(九)三藐伽波囉底波多那喃(十)南無提婆離瑟赧(十一)南無悉陀耶毗地耶陀囉離瑟赧(十二)舍波奴揭囉訶娑訶娑囉摩他喃(十三)南無跋囉訶摩泥(十四)南無因陀囉耶(十五)南無婆伽婆帝(十六)嚧陀囉耶(十七)烏摩般帝(十八)娑醯夜耶(十九)南無婆伽婆帝(二十)那囉野拏耶(二十一)槃遮摩訶三慕陀囉(二十二)南無悉羯唎多耶(二十三)南無婆伽婆帝(二十四)摩訶迦囉耶(二十五)地唎般刺那伽囉(二十六)毗陀囉波拏迦囉耶(二十七)阿地目帝(二十八)尸摩舍那泥婆悉泥(二十九)摩怛唎伽拏(三十)南無悉羯唎多耶(三十一)南無婆伽婆帝(三十二)多他伽跢俱囉耶(三十三)南無般頭摩俱囉耶(三十四)南無跋闍囉俱囉耶(三十五)南無摩尼俱囉那(三十六)南無伽闍俱囉耶(三十七)南無婆伽婆帝(三十八)帝唎茶輸囉西那(三十九)波囉訶囉拏囉闍耶(四十)跢他伽多耶(四十一)南無婆伽婆帝(四十二)南無阿彌多婆耶(四十三)跢他伽多耶(四十四)阿囉訶帝(四十五)三藐三菩陀耶

(四十六)南無婆伽婆帝(四十七)阿芻鞞耶(四十八)跢他伽多耶(四十九)阿囉訶帝(五十)三藐三菩陀耶(五十一)南無婆伽婆帝(五十二)鞞沙闍耶俱嚧吠柱唎耶(五十三)般囉婆囉闍耶(五十四)跢他伽多耶(五十五)南無婆伽婆帝(五十六)三補師毖多(五十七)薩憐捺囉刺闍耶(五十八)跢他伽多耶(五十九)阿囉訶帝(六十)三藐三菩陀耶(六十一)南無婆伽婆帝(六十二)舍雞野母那曳(六十三)跢他伽多耶(六十四)阿囉訶帝(六十五)三藐三菩陀耶(六十六)南無婆伽婆帝(六十七)刺但那雞都囉闍耶(六十八)跢他伽多耶(六十九)阿囉訶帝(七十)三藐三菩陀耶(七十一)帝瓢南無薩羯唎多(七十二)翳曇婆伽婆多(七十三)薩但他伽都瑟尼釤(七十四)薩但多般但嚧(七十五)南無阿婆囉視耽(七十六)般囉帝揚岐囉(七十七)薩囉婆部多揭囉訶(七十八)尼羯囉訶揭迦囉訶尼(七十九)跋囉毖地耶叱陀你(八十)阿迦囉密唎柱(八十一)般唎但囉耶儚揭唎(八十二)薩囉婆槃陀那目叉尼(八十三)薩囉婆突瑟吒(八十四)突悉乏般那你伐囉尼(八十五)赭都囉失帝南(八十六)羯囉訶娑訶薩囉若闍(八十七)毗多崩娑那羯唎(八十八)阿瑟吒冰舍帝南(八十九)那叉剎但囉若闍(九十)波囉薩陀那羯唎(九十一)阿瑟吒南(九十二)摩訶揭囉訶若闍(九十三)毗多崩薩那羯唎(九十四)薩婆舍都嚧你婆囉若闍(九十五)呼藍突悉乏難遮那舍尼(九十六)毖沙舍悉但囉(九十七)阿吉尼烏陀迦囉若闍(九十八)阿般囉視多具囉(九十九)摩訶般囉戰持(一百)摩訶疊多(一百一)摩訶帝闍(二)摩訶稅多闍婆囉(三)摩訶跋囉槃陀囉婆悉你(四)阿唎耶多囉(五)毗唎俱知(六)誓婆毗闍耶(七)跋闍囉摩禮底(八)毗舍嚧多(九)勃騰罔迦(十)跋闍囉制喝那阿遮(十一)摩囉制婆般囉質多(十二)跋闍囉擅持(十三)毗舍囉遮(十四)扇多舍鞞提婆補視多(十五)蘇摩嚧波(十六)摩訶稅多(十七)阿唎耶多囉(十八)摩訶婆囉阿般囉(十九)跋闍囉商羯囉制婆(二十)跋闍囉俱摩唎(二十一)俱藍陀唎(二十二)跋闍囉喝薩多遮(二十三)毗地耶乾遮那摩唎迦(二十四)嚧蘇母婆羯囉跢那(二十五)鞞嚧遮那俱唎耶(二十六)夜囉菟瑟尼釤(二十七)毗折嚧婆摩尼遮(二十八)跋闍囉迦那迦波囉婆(二十九)嚧闍那跋闍囉頓稚遮(三十)稅多遮迦摩囉(三十一)剎奢尸波囉婆(三十二)翳帝夷帝(三十三)母陀囉羯拏(三十四)沙鞞囉懺(三十五)掘梵都(三十六)印兔那麼麼寫(三十七)誦者至此句稱弟子某受持)烏[合\*牛](三十八)唎瑟揭拏(三十九)般刺舍悉多(四十)薩但他伽都瑟尼釤(四十一)虎[合\*牛](四十二)都嚧雍(四十三)瞻婆那(四十四)虎[合\*牛](四十五)都嚧雍(四十六)悉耽婆那(四十七)虎[合\*牛](四十八)都嚧雍(四十九)波羅瑟地耶三般叉拏羯囉(五十)虎[合\*牛](五十一)都嚧雍(五十二)薩婆藥叉喝囉剎娑(五十三)揭囉訶若闍(五十四)毗騰崩薩那羯囉(五十五)虎[合\*牛](五十六)都嚧雍(五十七)者都囉尸底南(五十八)揭囉訶娑訶薩囉南(五十九)毗騰崩薩那囉(六

十)虎[合\*牛](六十一)都嚧雍(六十二)囉叉(六十三)婆伽梵(六十四)薩  
但他伽都瑟尼釤(六十五)波囉點闍吉喇(六十六)摩訶娑訶薩囉(六十  
七)勃樹娑訶薩囉室喇娑(六十八)俱知娑訶薩泥帝嚧(六十九)阿弊提  
視婆喇多(七十)吒吒嬰迦(七十一)摩訶跋闍嚧陀囉(七十二)帝喇菩  
婆那(七十三)曼茶囉(七十四)烏[合\*牛](七十五)莎悉帝薄婆都(七十  
六)麼麼(七十七)印兔那麼麼寫(七十八至此句準前稱名若俗人稱弟子某甲)  
囉闍婆夜(七十九)主囉跋夜(八十)阿祇尼婆夜(八十一)烏陀迦婆夜  
(八十二)毗沙婆夜(八十三)舍薩多囉婆夜(八十四)婆囉斫羯婆夜(八十  
五)突瑟叉婆夜(八十六)阿舍你婆夜(八十七)阿迦囉密喇柱婆夜(八十  
八)陀囉尼部彌劔波伽波陀婆夜(八十九)烏囉迦婆多婆夜(九十)刺  
闍檀茶婆夜(九十一)那伽婆夜(九十二)毗條怛婆夜(九十三)蘇波囉拏  
婆夜(九十四)藥叉揭囉訶(九十五)囉叉私揭囉訶(九十六)畢喇多揭囉  
訶(九十七)毗舍遮揭囉訶(九十八)部多揭囉訶(九十九)鳩槃茶揭囉訶  
(二百)補丹那揭囉訶(一)迦吒補丹那揭囉訶(二)悉乾度揭囉訶(三)  
阿播悉摩囉揭囉訶(四)烏檀摩陀揭囉訶(五)車夜揭囉訶(六)醯喇  
婆帝揭囉訶(七)社多訶喇南(八)揭婆訶喇南(九)嚧地囉訶喇南(十)  
忙娑訶喇南(十一)謎陀訶喇南(十二)摩闍訶喇南(十三)闍多訶喇女  
(十四)視比多訶喇南(十五)毗多訶喇南(十六)婆多訶喇南(十七)阿輸  
遮訶喇女(十八)質多訶喇女(十九)帝釤薩鞞釤(二十)薩婆揭囉訶南  
(二十一)毗陀耶闍瞋陀夜彌(二十二)雞囉夜彌(二十三)波喇跋囉者迦  
訖喇擔(二十四)毗陀耶闍瞋陀夜彌(二十五)雞囉夜彌(二十六)茶演尼  
訖喇擔(二十七)毗陀耶闍瞋陀夜彌(二十八)雞囉夜彌(二十九)摩訶般  
輸般怛夜(三十)嚧陀囉訖喇擔(三十一)毗陀耶闍瞋陀夜彌(三十二)  
雞囉夜彌(三十三)那囉夜拏訖喇擔(三十四)毗陀耶闍瞋陀夜彌(三十  
五)雞囉夜彌(三十六)怛埵伽嚧茶西訖喇擔(三十七)毗陀耶闍瞋陀夜  
彌(三十八)雞囉夜彌(三十九)摩訶迦囉摩怛喇伽拏訖喇擔(四十)毗  
陀耶闍瞋陀夜彌(四十一)雞囉夜彌(四十二)迦波喇迦訖喇擔(四十三)  
毗陀耶闍瞋陀夜彌(四十四)雞囉夜彌(四十五)闍耶羯囉摩度羯囉(四  
十六)薩婆囉他娑達那訖喇擔(四十七)毗陀耶闍瞋陀夜彌(四十八)雞  
囉夜彌(四十九)赭咄囉婆耆你訖喇擔(五十)毗陀耶闍瞋陀夜彌(五十  
一)雞囉夜彌(五十二)毗喇羊訖喇知(五十三)難陀雞沙囉伽拏般帝  
(五十四)索醯夜訖喇擔(五十五)毗陀耶闍瞋陀夜彌(五十六)雞囉夜彌  
(五十七)那揭那舍囉婆拏訖喇擔(五十八)毗陀耶闍瞋陀夜彌(五十九)  
雞囉夜彌(六十)阿羅漢訖喇擔毗陀耶闍瞋陀夜彌(六十一)雞囉夜彌  
(六十二)毗多囉伽訖喇擔(六十三)毗陀耶闍瞋陀夜彌(六十四)雞囉夜  
彌跋闍囉波你(六十五)具醯夜具醯夜(六十六)迦地般帝訖喇擔(六十  
七)毗陀耶闍瞋陀夜彌(六十八)雞囉夜彌(六十九)囉叉罔(七十)婆伽  
梵(七十一)印兔那麼麼寫(七十二至此依前稱弟子名)婆伽梵(七十三)薩

但多般怛囉(七十四)南無粹都帝(七十五)阿悉多那囉刺迦(七十六)波  
囉婆悉普吒(七十七)毗迦薩但多鉢帝唎(七十八)什佛囉什佛囉(七十  
九)陀囉陀囉(八十)頻陀囉頻陀囉瞋陀瞋陀(八十一)虎[合\*牛](八十  
二)虎[合\*牛](八十三)泮吒(八十四)泮吒泮吒泮吒泮吒(八十五)娑訶  
(八十六)醯醯泮(八十七)阿牟迦耶泮(八十八)阿波囉提訶多泮(八十  
九)婆囉波囉陀泮(九十)阿素囉毗陀囉波迦泮(九十一)薩婆提鞞弊  
泮(九十二)薩婆那伽弊泮(九十三)薩婆藥叉弊泮(九十四)薩婆乾闥婆  
弊泮(九十五)薩婆補丹那弊泮(九十六)迦吒補丹那弊泮(九十七)薩婆  
突狼枳帝弊泮(九十八)薩婆突澀比[口\*((禾\*勿)/牛)]訖瑟帝弊  
泮(九十九)薩婆什婆[口\*犁]弊泮(三百)薩婆阿播悉摩[口\*((禾\*  
勿)/牛)]弊泮(三百一)薩婆舍囉婆拏弊泮(二)薩婆地帝雞弊泮(三)  
薩婆怛摩陀繼弊泮(四)薩婆毗陀耶囉誓遮[口\*((禾\*勿)/牛)]弊  
泮(五)闍夜羯囉摩度羯囉(六)薩婆囉他娑陀雞弊泮(七)毗地夜遮  
唎弊泮(八)耆都囉縛耆你弊泮(九)跋闍囉俱摩唎(十)毗陀夜囉誓  
弊泮(十一)摩訶波囉丁羊叉耆唎弊泮(十二)跋闍囉商羯囉夜(十三)  
波囉丈耆囉闍耶泮(十四)摩訶迦囉夜(十五)摩訶末怛唎迦拏(十六)  
南無娑羯唎多夜泮(十七)毖瑟拏婢曳泮(十八)勃囉訶牟尼曳泮(十  
九)阿耆尼曳泮(二十)摩訶羯唎曳泮(二十一)羯囉檀持曳泮(二十二)  
蔑怛唎曳泮(二十三)嚩怛唎曳泮(二十四)遮文茶曳泮(二十五)羯邏囉  
怛唎曳泮(二十六)迦般唎曳泮(二十七)阿地目質多迦尸摩舍那(二十  
八)婆私你曳泮(二十九)演吉質(三十)薩埵婆寫(三十一)麼麼印兔那  
麼麼寫(三十二至此依前稱弟子名)突瑟吒質多(三十三)阿末怛唎質多  
(三十四)烏闍訶囉(三十五)伽婆訶囉(三十六)噓地囉訶囉(三十七)婆  
娑訶囉(三十八)摩闍訶囉(三十九)闍多訶囉(四十)視毖多訶囉(四十  
一)跋略夜訶囉(四十二)乾陀訶囉(四十三)布史波訶囉(四十四)頗囉  
訶囉(四十五)婆寫訶囉(四十六)般波質多(四十七)突瑟吒質多(四十  
八)嚩陀囉質多(四十九)藥叉揭囉訶(五十)囉刹娑揭囉訶(五十一)閉  
嚩多揭囉訶(五十二)毗舍遮揭囉訶(五十三)部多揭囉訶(五十四)鳩槃  
荼揭囉訶(五十五)悉乾陀揭囉訶(五十六)烏怛摩陀揭囉訶(五十七)車  
夜揭囉訶(五十八)阿播薩摩囉揭囉訶(五十九)宅祛革茶耆尼揭囉訶  
(六十)唎佛帝揭囉訶(六十一)闍彌迦揭囉訶(六十二)舍俱尼揭囉訶  
(六十三)姥陀囉難地迦揭囉訶(六十四)阿藍婆揭囉訶(六十五)乾陀波  
尼揭囉訶(六十六)什佛囉堙迦醯迦(六十七)墜帝藥迦(六十八)怛嚩帝  
藥迦(六十九)耆突託迦(七十)昵提什伐囉毖釤摩什伐囉(七十一)薄  
底迦(七十二)鼻底迦(七十三)室隸瑟密迦(七十四)娑你般帝迦(七十  
五)薩婆什伐囉(七十六)室嚩吉帝(七十七)末陀鞞達嚩制劔(七十八)  
阿綺嚩鉗(七十九)目佉嚩鉗(八十)羯唎突嚩鉗(八十一)揭囉訶揭藍  
(八十二)羯拏輸藍(八十三)憚多輸藍(八十四)迄唎夜輸藍(八十五)末



麼輸藍(八十六)跋唎室婆輸藍(八十七)毖栗瑟吒輸藍(八十八)烏陀囉輸藍(八十九)羯知輸藍(九十)跋悉帝輸藍(九十一)鄔嚧輸藍(九十二)常迦輸藍(九十三)喝悉多輸藍(九十四)跋陀輸藍(九十五)娑房盎伽般囉丈伽輸藍(九十六)部多毖踰茶(九十七)茶耆你什婆囉(九十八)陀突嚧迦建咄嚧吉知婆路多毗(九十九)薩般嚧訶凌伽(四百)輸沙但囉娑那羯囉(四百一)毗沙喻迦(二)阿耆尼烏陀迦(三)末囉鞞囉建踰囉(四)阿迦囉密唎咄但斂部迦(五)地栗刺吒(六)毖唎瑟質迦(七)薩婆那俱囉(八)肆引伽弊揭囉唎藥叉但囉芻(九)末囉視吠帝釤娑鞞釤(十)悉怛多鉢怛囉(十一)摩訶跋闍嚧瑟尼釤(十二)摩訶般賴丈耆藍(十三)夜波突陀舍喻闍那(十四)辯怛隸拏(十五)毗陀耶槃曇迦嚧彌(十六)帝殊槃曇迦嚧彌(十七)般囉毗陀槃曇迦嚧彌(十八)哆姪他(十九)唵(二十)阿那隸(二十一)毗舍提(二十二)鞞囉跋闍囉陀(二十三)槃陀槃陀你(二十四)跋闍囉謗尼泮(二十五)虎[合\*牛]都嚧甕泮(二十六)娑婆訶(四百二十七)。

此一心呪凡有五會共四百二十七句二千六百二十字即是密詮大佛頂法與前顯說力用是均自有眾生應以顯說而得歎喜生善滅惡入理者自有眾生應以密說而得歎喜生善滅惡入理者所以若顯若密皆是四悉因緣故說也或云顯說生慧密說生定一往語耳片言之下狂心頓歇顯說何嘗不生於定持是呪者金剛藏王菩薩精心陰速發彼神識密說何嘗不生於慧當知顯密皆不思議也孤山曰諸經神呪例皆不翻自古人師多有異說天台會之不出四悉一云呪者鬼神王名稱其王名部落敬主不敢為非此世界義也二云呪者如軍中密號唱號相應無所訶問不相應者即執治之此為人義也三云呪者密點遮惡餘無識者如微賤人奔逃異國訛稱王子因以公主妻之多瞋難事有一明人從其國來公主往訴其人語曰若當瞋時應說偈云無親往他國欺誑一切人麤食是常食何勞復作瞋說是偈時默然瞋歇即對治義也四云呪者諸佛密語惟聖乃知如王索仙陀婆一名而具四實謂鹽水器馬也羣下莫曉惟智臣解之呪亦如是祇一法語徧有諸力病愈罪除生善合道即第一義也具此四義故存本音五不翻中即秘密故不翻於四例中即翻字不翻音。

五不翻者一秘密不翻即是諸呪二多含不翻如比丘三義婆伽梵六義等三此方所無故不翻如閻浮樹等四順古不翻如阿耨多羅三藐三菩提等自古存梵音故五生善不翻如般若尊重智慧輕薄故四例者一翻字不翻音即諸呪語二翻音不翻字如卍字是西字此方呼如萬音非西音也三音字俱翻即諸經文四音字俱不翻即是梵策。

二述功德勸持二初顯果上自行化他功德二明因人滅惡生善功德。初中三初總明二別顯三總結。

今初。

阿難是佛頂光聚悉怛多般怛羅祕密伽陀微妙章句出生十方一切諸佛。

出生一切佛猶所云一路涅槃門正見顯密惟一理也。

二別顯。

十方如來因此呪心得成無上正徧知覺十方如來執此呪心降伏諸魔制諸外道十方如來乘此呪心坐寶蓮華應微塵國十方如來含此呪心於微塵國轉大法輪十方如來持此呪心能於十方摩頂授記自果未成亦於十方蒙佛授記十方如來依此呪心能於十方拔濟羣苦所謂地獄餓鬼畜生盲聾瘖瘂怨憎會苦愛別離苦求不得苦五陰熾盛大小諸橫同時解脫賊難兵難王難獄難風火水難飢渴貧窮應念消散十方如來隨此呪心能於十方事善知識四威儀中供養如意恒沙如來會中推為大法王子十方如來行此呪心能於十方攝受親因令諸小乘聞祕密藏不生驚怖十方如來誦此呪心成無上覺坐菩提樹入大涅槃十方如來傳此呪心於滅度後付佛法事究竟住持嚴淨戒律悉得清淨。

呪心即心呪義以此五會章句乃是密詮心要故也幽溪云古人稱此謂之十種呪心此說非也須知事雖有十心惟一種但此一心而有三義體無對待曰大即如來藏妙明心元如實空不空義相絕塵染曰白即如來藏本妙圓心如實空義用覆一切曰傘蓋即如來藏元明心妙如實不空義若約義往釋應云十方如來因如來藏呪心如實空義得成實智菩提無上正徧知覺因如來藏呪心如實不空義得成方便菩提無上正徧知覺因如來藏呪心如實空不空義得成真性菩提無上正徧知覺徧知屬果對果說因所謂不生不滅為本修因如來密因也十方如來執此呪心如實空義降伏界內凡聖同居土分段四魔制諸見思四見外道執此呪心如實不空義降伏界外方便有餘土變易四魔制諸塵沙四見外道執此呪心如實空不空義降伏實報無障礙土變易四魔制諸無明四見外道降魔制外必執實杵今此呪心喻如金剛王劔故言執也十方如來乘此呪心如實空義坐寶蓮華應凡聖同居微塵國土乘此呪心如實不空義坐寶蓮華應方便有餘微塵國土乘此呪心如實空不空義坐寶蓮華應實報無障礙微塵國土自有所乘以此度人如乘大車故言乘也十方如來含此呪心如實空義於凡聖同居微塵國轉四種四諦法輪含此呪心如實不空義於方便有餘微塵國轉三種四諦法輪含此呪心如實空不空義於實報莊嚴微塵國轉二種四諦法輪說法是吐對吐言含所說如所行也十方如來持此呪心如實空義能於十方摩頂授實智菩提之記持此呪心如實不空義能於十方摩頂授方便菩提之記持此呪心如實空不空義能於十方摩頂授真性菩提之記自既受持不忘亦能持此以授人也十方如來依此呪心如實空義能於十方拔濟凡聖同居分段生死八難之苦依此呪心如實不空義能於十方拔濟方便有餘變易生

死八難之苦依此呪心如實空不空義能於十方拔濟實報莊嚴變易生死八難之苦猶如拯溺必依舟航自既依止三德祕藏能為一切作大歸依處也十方如來隨此呪心如實空義能於十方凡聖同居土事善知識四威儀中財法二施供養如意隨此呪心如實不空義能於十方方便有餘土事善知識乃至供養如意隨此呪心如實空不空義能於十方實報莊嚴土事善知識乃至供養如意由能隨順三德祕藏即是隨順一切知識也十方如來行此呪心如實空義能於十方攝授親因令諸小乘聞般若德祕藏不生驚怖行此呪心如實不空義能於十方攝受親因令諸小乘聞解脫德祕藏不生驚怖行此呪心如實空不空義能於十方攝受親因令諸小乘聞法身德祕藏不生驚怖為實施權開權顯實自行化他具足方便故曰行也十方如來誦此呪心如實空義成無上覺坐菩提樹入圓淨涅槃誦此呪心如實不空義成無上覺坐菩提樹入方便淨涅槃誦此呪心如實空不空義成無上覺坐菩提樹入性淨涅槃誦者從也不忘失也始終示現不離祕藏故也十方如來傳此呪心如實空義於滅度後付佛般若德法事究竟住持嚴淨真諦戒律悉得清淨傳此呪心如實不空義於滅度後付佛解脫德法事究竟住持嚴淨俗諦戒律悉得清淨傳此呪心如實空不空義於滅度後付佛法身德法事究竟住持嚴淨中諦戒律悉得清淨以心印心更無別法故曰傳也(此中雖錄幽溪文義不無增損藏性三義非三藏故)三總結。

若我說是佛頂光聚般怛囉呪從旦至暮音聲相聯字句中間亦不重疊經恒沙劫終不能盡亦說此呪名如來頂。

心性妙理不可窮盡所以密詮功德亦稱性而不可盡也亦說此呪名如來頂者即是大佛頂三德祕藏故。

二明因人滅惡生善功德三初略明二廣顯三結勸。

初中二初明不持之失二明能持之得。

今初。

汝等有學未盡輪迴發心至誠取阿羅漢不持此呪而坐道場令其身心遠諸魔事無有是處。

二明能持之得。

阿難若諸世界隨所國土所有眾生隨國所生樺皮貝葉紙素白氈書寫此呪貯於香囊是人心昏未能誦憶或帶身上或書宅中當知是人盡其生年一切諸毒所不能害。

此必全書五會神呪不可單書六字呪名也。

二廣顯二初總標二別示。

今初。

阿難我今為汝更說此呪救護世間得大無畏成就眾生出世間智。

二別示八初能滅諸難二菩薩加持三不墮惡道四同佛功德五能淨業障六能消夙業七能滿眾願八能護國界。

今初。

若我滅後末世眾生有能自誦若教他誦當知如是誦持眾生火不能燒水不能溺大毒小毒所不能害如是乃至天龍鬼神精祇魔魅所有惡呪皆不能著心得正受一切呪詛厭蠱毒藥金毒銀毒草木蟲蛇萬物毒氣入此人口成甘露味一切惡星并諸鬼神殛心毒人於如是人不能起惡頻那夜迦諸惡鬼王并其眷屬皆領深恩常加守護。

此呪既是密詮三德祕藏則誦持者固已全具祕藏威神何難不滅何毒不消以彼諸難諸毒亦全攬祕藏為體不應以祕藏而毒祕藏故也皆領深恩者溫陵所謂誦呪利彼故。

二菩薩加持。

阿難當知是呪常有八萬四千那由他恒河沙俱胝金剛藏王菩薩種族一一皆有諸金剛眾而為眷屬晝夜隨侍設有眾生於散亂心非三摩地心憶口持是金剛王常隨從彼諸善男子何況決定菩提心者此諸金剛菩薩藏王精心陰速發彼神識是人應時心能記憶八萬四千恒河沙劫周徧了知得無疑惑。

菩薩精心與行人精心元非二體今以決定菩提心持此神呪則與金剛藏王心精通溜當處湛然故此菩薩能於同體心性之中陰默迅速開發彼神識也。

三不墮惡道。

從第一劫乃至後身生生不生藥叉羅刹及富單那迦吒富單那鳩槃荼毗舍遮等并諸餓鬼有形無形有想無想如是惡處是善男子若讀若誦若書若寫若帶若藏諸色供養劫劫不生貧窮下賤不可樂處。

第一劫指今發心持呪之初時也後身者指於最後成佛之一身也。

四同佛功德。

此諸眾生縱其自身不作福業十方如來所有功德悉與此人由是得於恒河沙阿僧祇不可說不可說劫常與諸佛同生一處無量功德如惡叉聚同處熏修永無分散是故能令破戒之人戒根清淨未得戒者令其得戒未精進者令得精進無智慧者令得智慧不清淨者速得清淨不持齋戒自成齋戒。

十方如來所修功德本欲普施一切眾生由眾生不達同體法性所以不能領受今持此呪則知諸佛是眾生心內諸佛眾生是諸佛心內眾生故得三無差別如惡叉聚同處熏修也。

五能淨業障。

阿難是善男子持此呪時設犯禁戒於未受(持此呪之時)時(今)持呪之後(誓不復犯則從前)眾破戒罪無問輕重一時銷滅縱(令往時曾)經飲酒食噉五辛種種不淨(今持呪後)一切諸佛菩薩金剛天仙鬼神不將為過設著不淨破弊衣服一行一住悉同清淨縱不作壇不入道場亦不行道誦持此呪還同入壇行道功德無有異也若造五逆無間重罪及諸

比丘比丘尼四棄八棄誦此呪已如是重業猶如猛風吹散沙聚悉皆滅除更無毫髮。

問曰經云設犯禁戒於未受時持呪之後眾破戒罪無問輕重一時銷滅今末世行人於戒設有毀犯為須先作法懺後持此呪方能滅罪為是不須作法但一心持呪即能滅罪悟無生耶又或理觀未明但持事呪亦能滅罪或須解行並進然後能滅罪障悟無生耶答曰經云持呪之後眾罪悉滅者不惟為顯神呪威力正以此呪即是密詮心性故名之為呪心倘覆罪而不作法既非直心直言那與神呪體合其不能速除罪障明矣至於誠心發露後不更造專持此呪誓無廢缺無論解與不解皆有大益解則堪與阿難並驅不解亦堪與登伽同列或有不作法而但持呪者須知更為三例一者本無清淨師僧可向作法故止向像前發露此與作法同功二者有可向作法處而懷愧不懺但能永斷相續此則稍稍滅罪決不能悟無生三者雖知持呪仍犯前愆則厥罪不滅但有遠益而已。

六能除夙業。

阿難若有眾生從無量無數劫來所有一切輕重罪障從前世來未及懺悔若能讀誦書寫此呪身上帶持若安住處莊宅園館如是積業猶湯銷雪不久皆得悟無生忍。

七能滿眾願。

復次阿難若有女人未生男女欲求孕者若能至心憶念斯呪或能身上帶此悉怛多般怛羅者便生福德智慧男女求長命者即得長命欲求果報速圓滿者速得圓滿身命色力亦復如是命終之後隨願往生十方國土必定不生邊地下賤何況雜形。

八能護國界。

阿難若諸國土州縣聚落饑荒疫癘或復刀兵賊難鬪諍兼餘一切厄難之地寫此神呪安城四門并諸支提或脫闍上令其國土所有眾生奉迎斯呪禮拜恭敬一心供養令其人民各各身佩或各各安所居宅地一切災厄悉皆銷滅阿難在在處處國土眾生隨有此呪天龍歡喜風雨順時五穀豐殷兆庶安樂亦復能鎮一切惡星隨方變怪災障不起人無橫夭杻械枷鎖不著其身晝夜安眠常無惡夢阿難是娑婆界有八萬四千災變惡星二十八惡星而為上首復有八大惡星以為其主作種種形出現世時能生眾生種種災異有此呪地悉皆銷滅十二由旬成結界地諸惡災祥永不能入。

支提此云可供養處脫闍此翻為幢二十八惡星不必即指二十八宿大集經中明言二十八宿皆是菩薩示現為護世間不應名為惡星也。

三結勸。

是故如來宣示此呪於未來世保護初學諸修行者入三摩地身心泰然得大安隱更無一切諸魔鬼神及無始來冤橫宿殃舊業陳債來相惱害汝及眾中諸有學人及未來世諸修行者依我壇場如法持戒所

受戒主逢清淨僧於此呪心不生疑悔是善男子於此父母所生之身不得心通十方如來便為妄語。

欲求感應須具四法一須依我壇場二須如法持戒三須師僧清淨四須不生疑悔四法有缺而謂如來妄語其可乎哉。

三護法述願二初八部眾二菩薩眾。

今初。

說是語已會中無量百千金剛一時佛前合掌頂禮而白佛言如佛所說我當誠心保護如是修菩提者爾時梵王并天帝釋四天大王亦於佛前同時頂禮而白佛言審有如是修學善人我當盡心至誠保護令其一生所作如願復有無量藥叉大將諸羅剎王富單那王鳩槃荼王毗舍遮王頻那夜迦諸大鬼王及諸鬼帥亦於佛前合掌頂禮而白佛言我亦誓願護持是人令菩提心速得圓滿復有無量日月天子風師雨師雲師雷師并電伯等年歲巡官諸星眷屬亦於會中頂禮佛足而白佛言我亦保護是修行人安立道場得無所畏復有無量山神海神一切土神水陸空行萬物精祇并風神王無色界天於如來前同時稽首而白佛言我亦保護是修行人得成菩提永無魔事。

八部外護不出二世間主金剛梵釋四王鬼帥等即是眾生世間日月天子乃至風神王等即是器世間主無色界天亦屬眾生世間但權教中尚無聽法之事況能護法今是圓極法門故能令彼稱性發願也。

二菩薩眾。

爾時八萬四千那由他恒河沙俱胝金剛藏王菩薩在大會中即從座起頂禮佛足而白佛言世尊如我等輩所修功業久成菩提不取涅槃常隨此呪救護末世修三摩提正修行者世尊如是修心求正定人若道場及餘經行乃至散心遊戲聚落我等徒眾常當隨從待衛此人縱令魔王大自在天求其方便終不可得諸小鬼神去此善人十由旬外除彼發心樂修禪者世尊如是惡魔若魔眷屬欲來侵擾是善人者我以寶杵殞碎其首猶如微塵恒令此人所作如願。

此為內護即是正覺世間主也久成菩提則三覺已圓更無餘惑不取涅槃則同流九界不復更滅諸大菩薩果後行因大悲大願類皆若此寶杵殞碎魔首者摧邪顯正法應爾故或慈或威如父母故一折一攝皆拔苦故性惡法門善巧用故從第四卷請入華屋至此是第二大科示不生滅為本修因妙三觀門竟。

三明正助行所成伏斷圓三德位三初申請二讚許三正說。

今初。

阿難即從座起頂禮佛足而白佛言我輩愚鈍好為多聞於諸漏心未求出離蒙佛慈誨得正熏修身心快然獲大饒益世尊如是修證佛三摩提未到涅槃云何名為乾慧之地四十四心至何漸次得修行目詣

何方所名入地中云何名為等覺菩薩作是語已五體投地大眾一心佇佛慈音瞪瞞瞻仰。

修證佛三摩提者從始至終皆以佛知佛見而為修行所謂名字佛三摩提乃至究竟佛三摩提也涅槃者究竟圓極之果乾慧者最初觀行之因四十四心即指信住行向及四加行至何漸次得修行目問在四十四心之後答在乾慧地前正顯此三漸次乃是始終能歷之行不局初心也餘可知。

二讚許。

爾時世尊讚阿難言善哉善哉汝等乃能普為大眾及諸末世一切眾生修三摩提求大乘者從於凡夫終大涅槃懸示無上正修行路汝今諦聽當為汝說阿難大眾合掌剗心默然受教。

三正說二初總明三德二別示迷悟。

初中二初明理絕名相二明因妄立真。

今初。

佛言阿難當知妙性圓明離諸名相本來無有世界眾生。

妙性者第一義諦之體法身德也圓明者照窮法界之相般若德也離諸名相者不可以一切名而名目之不可以一切相而表示之無障無礙之用解脫德也本來無有世界者即是十界依正當體元不可得蓋既無同居方便實報三土之相則寂光之相亦復不可得也本來無有眾生者即是十界假名當體元不可得蓋既無九法界之名則佛界之名亦復不可得也然此妙性正是直指現前介爾心性本自如斯非指最初以為本來而謂在昔元無於今妄有也蓋現前一念介爾之心本自不可思議法爾恒然故稱妙性本自豎窮橫徧了了常知故稱圓明本自具足十界依正諸法而十界依正諸法均不可以名狀此心故稱離諸名相本來無有世界眾生也倘不能直下薦取歸諸空劫以前則迷頭認影辜負圓音甚矣又復應知約於心法點示三德既爾約諸佛法及眾生法點示三德無不皆然以一一佛法一一眾生法無不皆是妙性圓明無不皆自離諸名相故也思之思之。

二明因妄立真。

因妄有生因生有滅生滅名妄滅妄名真是稱如來無上菩提及大涅槃二轉依號。

因妄有生非謂實有所生意顯祇因迷妄所以非生妄謂有生耳由其非生妄見有生所以非滅妄見有滅是故生滅二俱名妄了知二妄俱不可得性本寂滅強名為真是稱如來無上菩提及大涅槃二種轉依之名號也蓋眾生迷此現前一念之性著相計名是謂轉菩提依煩惱轉涅槃依生死如水成冰如來達此現前一念之性妙性圓明離諸名相是謂轉煩惱依菩提轉生死依涅槃如冰成水但轉其名元無實性故云二轉依號也無轉而論轉則有名字轉乃至究竟轉之不同初開圓解知一切法本

不生滅為名字轉乾慧地為觀行轉十信位為相似轉十住行向四種加行十地等覺為分證轉妙覺極果為究竟轉九界眾生轉菩提依煩惱轉涅槃依生死則有十二類生差別佛界眾生轉煩惱依菩提轉生死依涅槃則有五十七位不同菩提是能照之三智涅槃是所照之三德又菩提屬智即般若德涅槃屬斷即解脫德煩惱即菩提生死即涅槃轉無可轉當體法界即法身德始終皆是三德祕藏不縱不橫不可思議故曰總明三德也。

二別示迷悟二初明迷真起妄成十二類生顛倒法二明滅妄名真立六十聖位轉依號。

初中二初敘意總明二約相別示。

今初。

阿難汝今欲修真三摩地直詣如來大涅槃者先當識此眾生世界二(種)顛倒(之)因顛倒不生斯則如來真三摩地。

真三摩地即是大佛頂首楞嚴王三昧全性起修全修在性故言真也直詣如來大涅槃者直心正念真如始從名字乃至究竟全以佛覺用為己心中間永無諸委曲相也眾生二字約惑業邊即是十界假名對菩提言世界二字約果報邊即是十界五陰實法所謂十二類生對涅槃言乃指眾生世間非單指器世間也以舉正報必能該依報故夫離却眾生無十二類離十二類別無眾生而皆在迷情顛倒之中離菩提智無涅槃理離涅槃理無菩提智而總由妙悟不生之體蓋顛倒理即不生眾生於無生中妄見有生達此不生道理便成名字不生便是名字真三摩地乃至究竟不生斯則究竟真三摩地也。

二約相別示二初明眾生顛倒二明世界顛倒。

今初。

阿難云何名為眾生顛倒阿難由性明心性明圓故因明發性性妄見生從畢竟無成究竟有此有所有非因所因住所住相了無根本本此無住建立世界及諸眾生迷本圓明是生虛妄性無體非有所依將欲復真欲真己非真真如性非真求復宛成非相非生非住非心非法展轉發生生力發明熏以成業同業相感因有感業相滅相生由是故有眾生顛倒。

此具明九界眾生顛倒因也若約第一義諦離名絕相則十界俱非十界若約隨緣染淨假名假相則十界皆號眾生但九界違時真性名為顛倒眾生惟佛妙合本理可名不顛倒眾生耳文有三節初從由性明心至及諸眾生是總明九界顛倒之因猶初卷中所謂一切眾生從無始來種種顛倒等也二從迷本圓明至宛成非相是別明三乘魔外顛倒之因猶初卷中所謂諸修行人不能得成無上菩提等也三從非生非住至故有眾生顛倒是結明九界顛倒之相猶初卷中所謂皆由不知二種根本等也初中由性明心二句即四卷中所謂性覺必明也因明發性一句即所謂



妄為明覺也性妄見生一句即所謂因明立所所既妄立生汝妄能也從畢竟無二句即所謂無同異中熾然成異也非因所因一句即所謂迷本無因也言祇由本性真明之心其性本明圓故然但有性德未有修德故因而明發於性性中之妄見忽生遂從畢竟無中妄成究竟有相然而此有所有當體虛妄如空中華如夢中物實非因於所因即今住所住相亦復了無根本不過本此無住建立世界及諸眾生耳此明眾生顛倒而兼及世界者正顯世界與眾生祇因一迷更無二法故也次文意謂迷於本性圓明之體是生虛妄是故妄性本無自體亦非更有所依彼權乘菩薩及二乘人將欲捨妄復真欲真已非真真如性矣況魔外等以非真而求復不宛然益成非相乎第三意顯生住心法本無自性由諸眾生及三乘魔外等於此非生非住非心非法而妄見有生有住有心有法從此虛妄展轉發生生力發明熏以成業同業相感有滅有生而九界眾生顛倒從此非有妄成有矣夫非生而妄見有生乃至非法而妄見有法此即是惑也生力發明即由惑以起業也同業相感即由業以招報也若於無生無住無心無法性中妄見有同居三界生住心法是見思惑熏成有漏善惡不動諸業感於同居分段滅生若於無生無住無心無法性中妄見有方便三界生住心法是塵沙惑熏成無漏徧真之業感於方便變易滅生若於無生無住無心無法性中妄見有實報三界生住心法是無明感熏成亦漏亦無漏業感於實報變易滅生又不知同居方便實報三土生住心法當體即空是見思惑不知三土生住心法種種假名是塵沙惑不知三土生住心法全體中道是無明惑乃至由惑起業由業招報故有九界眾生顛倒相也。

二明世界顛倒二初約因標名二約果釋相。

今初。

阿難云何名為世界顛倒是有所有分段妄生因此界立非因所因無住所住遷流不住因此世成三世四方和合相涉變化眾生成十二類是故世界因動有聲因聲有色因色有香因香有觸因觸有味因味知法六亂妄想成業性故十二區分由此輪轉是故世間聲香味觸窮十二變為一旋復乘此輪轉顛倒相故是有世界卵生胎生濕生化生有色無色有想無想若非有色若非無色若非有想若非無想。

此即牒上眾生顛倒之因而為世界顛倒之相也上云此有所有非因所因住所住相了無根本今牒上此有所有一句而成界牒上非因所因三句而成世言是妄有所有則分段之形妄生因此而四方之界遂立然此妄有既非因於所因則便無住所住故復遷流不住因此而三世之相遂成即此三世與彼四方和合互相涉入因此變化眾生成十二類是故一念無明不覺而心動動即有聲有聲即有色香觸味法等六塵頓具亂想紛然惑為業根業為報本報復起惑如惡叉聚永不相離矣然遠論動源過在無始近而論之只是當念一念不生六妄自息惑業苦三如華滅空

故曰顛倒不生斯則如來真三摩地也色聲香味觸法互為緣起互具互生舉聲為首必具六塵舉色舉香無不咸爾約塵對根名為十二區分窮盡十二類之變態為業性之一旋復是故十二類生類類互具類類互生乃至等覺以下一分微細無明未斷則於十二類中各各尚有一分生因未盡故此十二類生世界顛倒之相敵體與大涅槃相翻正所謂迷時轉涅槃依生死則有地獄分段生死乃至菩薩變易生死悟時轉生死依涅槃則有名字涅槃乃至究竟涅槃是故下文十二類生之相一往雖似但約欲界仍須約事約理兼約界內界外以申明之乃與後文重重單複十二方盡妙覺成無上道之旨合也。

二約果釋相二初別明二總結。

初別明十二初卵生相(至)十二非無想相。

今初。

阿難由因世界虛妄輪迴動顛倒故和合氣成八萬四千飛沉亂想如是故有卵羯邏藍流轉國土魚鳥龜蛇其類充塞。

世界者指五陰實法也虛妄者惑也動者業也氣及飛沉報也卵惟想生故云虛妄惑為業報之本故號輪迴想多掉舉故稱為動業必由感故言顛倒卵以氣交如雄鳴上風雌鳴下風之類故云和合氣成各由八萬四千煩惱感變故云八萬四千飛沉亂想羯邏藍此云凝滑即是羣卵受生初位鳥為飛類魚及龜蛇皆是沉類充塞者豎窮橫徧也約義申明者見思虛妄塵沙虛妄無明虛妄即是分段變易二輪迴本惡動善動有漏動無漏動二邊動皆是顛倒業相人畜男女氣分色無色界禪定氣分方便涅槃氣分出假神通氣分中道佛性氣分散亂為飛昏昧為沉觀慧為飛靜定為沉空觀為飛體真止為沉假觀為飛方便隨緣止為沉中觀為飛息二邊分別止為沉見思卵殼塵沙卵殼無明卵殼以要言之九界皆名卵生惟佛破無明殼定慧平等不飛不沉永滅妄想緣氣習影寂然不動不顛不倒真實常住非卵生也又佛永斷微細卵生生因而能示現九界卵生又卵生顛倒本自不生達此不生之理從名字斷至究竟斷故有五十五位真菩提路也又九界眾生不知諸法體是虛妄誤為真實是故不能神通自在轉變由心不能動於法界不能和合自心所現十界氣分示現十界種種飛沉惟佛徹證虛妄之性善巧輪迴變動法界以九界為佛界以佛界為九界和合九界中佛界氣分示現佛界飛沉和合佛界中九界氣分示現九界飛沉是故惟佛如來名為究竟卵生眾生是究竟魚究竟鳥究竟龜蛇一究竟一切究竟則是顯出卵生實性方成佛道蓋虛妄輪迴是般若實性動顛倒是解脫實性氣及飛沉是法身實性又虛妄及動氣及飛沉皆即中故名為妙性皆即色故名為圓明皆即假故離諸名相如此顯出實性則有名字顯出乃至究竟顯出成妙覺也下皆准知不復具說。

二胎生相。

由因世界雜染輪迴欲顛倒故和合滋成八萬四千橫豎亂想如是故有胎過蒲曇流轉國土人畜龍仙其類充塞。

胎因情有惑名雜染綢繆愛戀業名為欲精血雜和報名為滋過蒲曇此云胞形二七日位胎卵漸分之相也人仙是豎畜龍是橫約義者見思雜染塵沙無明雜染男女欲愛味禪欲愛偏真欲愛神通欲愛但中欲愛精血為滋十支為滋無漏法味為滋出假法味為滋中道法味為滋性中三德為橫修中三德為豎因中三德為豎果下三德為橫此是所斷也如外無智智外無如以為雜染法喜之妻以為欲愛三諦法味為滋六而常即為橫即而常六為豎此是所顯也。

三濕生相。

由因世界執著輪迴趣顛倒故和合煖成八萬四千翻覆亂想如是故有濕相蔽尸流轉國土含蠢蠕動其類充塞。

濕以合感感名執著附勢趨炎業名為趣火水相成報名為煖所趨無定名為翻覆蔽尸此云軟肉濕生之初相也約義者見思執著塵沙無明執著趣有趣空趣邊趣中同居煖相方便煖相實報煖相有所翻向必有所覆背見思潤生塵沙無明潤生潤名濕相此是所斷也究盡諸法實相方可執著隨舉一法一切法趣是趣不過一切諸法中悉有安樂性善巧觀察猶如鑽火欲然其木便有真諦煖相俗諦煖相中諦煖相十界俱即為翻十界俱非為覆心心流入薩婆若海與佛如來法流水接名為濕相此是所顯也。

四化生相。

由因世界變易輪迴假顛倒故和合觸成八萬四千新故亂想如是故有化相羯南流轉國土轉蛻飛行其類充塞。

無而忽有革貌易形皆名為化化以離應惑名變易反覆不實業名為假隨其所遇報名為觸新是所趨故是所脫羯南此云硬肉化生之初相也約義者見思變易塵沙無明變易因成假相續假相待假同居諸觸方便諸觸實報諸觸界內界外傳傳為新傳傳為故業化願化意生化此是所斷也不變隨緣名為變易一假一切假三諦皆假大般涅槃八自在觸惟心所現為新因心成體為故乃至無記化化此是所顯也。

五有色相。

由因世界留礙輪迴障顛倒故和合著成八萬四千精耀亂想如是故有色相羯南流轉國土休咎精明其類充塞。

妄想堅執惑名留礙質滯不通業名為障精明顯耀報名為著上則日月星辰為祥為孽下則蚌珠螢火為瑞為妖皆名有色也約義者見思留礙塵沙無明留礙有漏障偏空障二邊障幻色顯著涅槃顯著神通顯著有漏色無漏色如幻色此是所斷也性相常住名為留礙遮障惡道遮障有漏遮障二邊名之為障真諦顯著俗諦顯著中諦顯著名之為著乃至真善妙色此是所顯也。

六無色相。

由因世界銷散輪迴惑顛倒故和合暗成八萬四千陰隱亂想如是故有無色羯南流轉國土空散銷沉其類充塞。

厭有著空滅身歸無惑名銷散迷漏無聞不達空理業名為惑依晦昧空報名為暗難可見聞故名陰隱相是頑鈍仍名羯南空散銷沉不專指於無色四天大凡川谷幽險黑暗諸處所有虛空神等皆其類也約義者銷散形色銷散涅槃銷散二諦迷惑真空迷惑妙有迷惑中道頑空暗偏空暗但中不具諸法暗此是所斷也銷散見思銷散塵沙無明猶如幻師能惑一切引誘諸子置秘密藏我亦不久自入其中此秘密藏義之如暗亦名第一義空即是所顯也。

七有想相。

由因世界罔象輪迴影顛倒故和合憶成八萬四千潛結亂想如是故有想有羯南流轉國土神鬼精靈其類充塞。

似有若無惑名罔象蹈迹附影業名為影幽潛之中妄結狀貌並因同分虛妄憶想之所構成報名為憶無有實色但有想相而已約義者見思罔象塵沙無明罔象有漏業影無漏業影二邊業影同居憶想方便憶想實報憶想此是所斷也得理之智名為罔象法界諸法一切如影正偏知海從心想生名之為憶此是所顯也。

八無想相。

由因世界愚鈍輪迴癡顛倒故和合頑成八萬四千枯槁亂想如是故有無想羯南流轉國土精神化為土木金石其類充塞。

不了諦理惑名愚鈍固守頑礙業名為癡無知質礙報名為頑雖云枯槁仍是亂想以其心外無法法唯心故也約義者見思愚鈍塵沙無明愚鈍有漏癡偏空癡二邊癡分段頑變易頑無有三諦法流所潤故名枯槁此是所斷也於一切法不分別名為愚鈍無所取捨名癡三諦之理常凝不變名頑惑業苦三不復生畏名為枯槁此是所顯也。

九非有色相。

由因世界相待輪迴偽顛倒故和合染成八萬四千因依亂想如是故有非有色相成色羯南流轉國土諸水母等以蝦為目其類充塞。

巧偽假托惑名相待無有真實業名為偽所取羶穢報名為染彼此異質相為因依如水母等以水沫為體以蝦為日本非有色待物成色不能自用待物有用又水母因蝦而得行眾蝦依水母而得食故云因依亂想也約義者根塵相待空有相待中邊相待有為如幻故偽無為不實故偽界內染界外染等此是所斷也理函智蓋名相待法無自他等實性名偽法身和功德猶如水銀和真金故名為染此是所顯也。

十非無色相。

由因世界相引輪迴性顛倒故和合呪成八萬四千呼召亂想由是故有非無色相無色羯南流轉國土呪詛厭生其類充塞。

互相引發惑名相引習以成種業名為性音聲呼召報名為呪本非無色今詛令無色而密召用之也約義者見思相引塵沙無明相引惡性善性有漏性無漏性世間呪出世間呪等此是所斷也三車引大車引緣因性了因性無上呪無等呪此是所顯也。

十一非有想相。

由因世界合妄輪迴罔顛倒故和合異成八萬四千迴互亂想如是故有非有想相成想羯南流轉國土彼蒲盧等異質相成其類充塞。

二妄相合感名合妄性情虛假業名為罔彼此不同報名為異本異而迴互令同故名迴互亂想蒲盧桑蟲也細腰諸蜂不能自育取而呪之不久成蜂本來非有蜂想而今忽成蜂想也約義者見思妄塵沙無明妄有為法是罔無為法亦是罔界內異質界外異質此是所斷也此見及緣元是菩提妙淨明體故名合妄見與見緣并所想相如虛空華故名為罔十法界性融成一性名和合異九界眾生皆稱弟子名為迴互此是所顯也。

十二非無想相。

由因世界怨害輪迴殺顛倒故和合怪成八萬四千食父母想如是故有非無想相無想羯南流轉國土如土梟等附塊為兒及破鏡鳥以毒樹果抱為其子子成父母皆遭其食其類充塞。

懷怨謀害惑名怨害斷彼軀命業名為殺殄毒變常報名為怪塊果為兒非無子想子食父母出於意想之外也約義者見思怨害塵沙無明怨害事殺理殺同居中怪食真諦父空智母方便中怪食俗諦父道智母實報中怪食中諦父種智母此是所斷也弒無明父害貪愛母護生須是殺殺盡始安居怨害為法界一切法趣怨害是趣不過此是所顯也。

二總結。

是名眾生十二種類。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第七文句

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第八文句

唐天竺沙門般刺密諦 譯經

明菩薩沙彌古吳智旭 文句

二明滅妄名真立六十聖位轉依號三初總明三漸次為能轉之行二別明諸位次為所轉之號三合結諸位次由三行而成。

初中二初結前生後二標列正明。

初又二初結前生類互具二生後對治法門。

今初。

阿難如是眾生一一類中亦各各具十二顛倒猶如捏目亂華發生顛倒妙圓真淨明心具足如斯虛妄亂想。

猶如捏目二句是先立喻顛倒妙圓二句是以法合也顛倒二字合上捏字妙圓真淨明心合上目字具足如斯虛妄亂想合上亂華也現前一念介爾之心不可思議故妙豎窮橫徧故圓本無虛妄故真本無染汙故淨洞徹虛靈故明雖在顛倒亂想之中而其體如故亦如雖由捏見亂華而目體仍如故也惟其目體如故故一停其名依然清淨惟其心體如故故顛倒不生斯則如來真三摩地也。

二生後對治法門。

汝今修證佛三摩提於是本因元所亂想立三漸次方得除滅如淨器中除去毒蜜以諸湯水并雜灰香洗滌其器後貯甘露。

佛三摩提者別則獨指耳根圓通通則二十五境凡是先開圓解依解起行皆名佛三昧也本因元所亂想者指於所觀之境別則耳根門頭所有五疊渾濁通則一切陰入處界大等虛妄之相皆是也三漸次者能觀之觀即是正助兩行也淨器者通喻陰入處界大等之性本如來藏妙真如性別則意指耳根聞性為淨器也毒蜜者總喻見思塵沙無明感染也湯水者總喻觀慧正行也雜灰香者總喻持戒誦呪等助行也下文第一第二漸次即是助行第三漸次即是正行正助合行器方清淨也甘露者不死妙藥以喻無上菩提及大涅槃即是所顯圓融三德之理性也此之喻意有豎有橫言豎意者除去毒蜜即是先開圓解不隨分別三種相續湯水灰香洗滌其器即是次起圓行以三漸次永斷三緣後貯甘露即是顯圓三德證入五十七位也言橫意者始從名字終於究竟位位各論除毒滌器貯甘露所謂名字除毒名字滌器貯於名字甘露乃至究竟除毒究竟滌器貯於究竟甘露也又除助因即是除毒蜜所謂事辛理辛事毒理毒皆悉除斷剷正性即是滌淨器所謂其心不事婬不理婬不事殺不理殺不事盜不理盜等則器方純淨違現業即是貯甘露所謂旋元自歸乃

至如來密圓淨妙皆現其中也是知事雖云漸理本至圓由圓理故事亦圓妙世人不達謂是圓漸法門未是圓頓誤矣誤矣。

二標列正明二初標列二正明。

今初。

云何名為三種漸次一者修習除其助因二者真修剝其正性三者增進違其現業。

二正明三初除助因二剝正性三違現業此三漸次從淺至深通因徹果直以三法為能增進五十五位為所增進故後結云如是皆以三增進故善能成就五十五位真菩提路然則二種生死皆有助因皆有正性皆有現業事辛理辛事姪理姪乃至見思流塵沙流無明流豈可但作名字位中解釋而已觀第三漸次便明五通第三漸次便明無生法忍豈非淺深同說法耶。

初除助因。

云何助因阿難如是世界十二類生不能自全依四食住所謂段食觸食思食識食是故佛說一切眾生皆依食住阿難一切眾生食甘故生食毒故死是諸眾生求三摩提當斷世間五種辛菜是五種辛熟食發姪生啖增恚如是世界食辛之人縱能宣說十二部經十方天仙嫌其臭穢咸皆遠離諸餓鬼等因彼食次舐其唇吻常與鬼住福德日銷長無利益是食辛人修三摩地菩薩天仙十方善神不來守護大力魔王得其方便現作佛身來為說法非毀禁戒讚姪怒癡命終自為魔王眷屬受魔福盡墮無間獄阿難修菩提者永斷五辛是則名為第一增進修行漸次。

段食者變壞為相謂香味觸三於變壞時能為食事以變壞時色無用故觸食者觸境為相謂有漏觸裁取境時能為食事如眼以睡為食耳以聲為食乃至身以溫涼諸觸為食皆有滋養義故思食者希望為相謂有漏思希可愛境能為食事如色界禪思乃至小兒懸視灰囊謂是飯食得不死等識食者執持為相謂有漏識由段觸思勢力增長能為食事乃至第七末那無始以來念念執持第八識之見分為內自我從生至生命根終不斷故欲界人天及畜生等具足四食段食為首鬼及色天無有段食具足三食觸食為首鬼神饗祀但觸氣故色界諸禪具八觸故空處識處無所有處并無觸食唯有思識二食思食為首非非想處及無想定無想天等并無思食唯有識食無間地獄亦唯識食若諸二乘入滅盡定便斷識食故入此定乃至七日則起定時必捨身命以其四食皆斷無可滋養故也養生諸味皆名為甘損生諸味總名為毒食甘故生飲毒故死正顯食為助生之因不可不慎也五種辛菜一大蒜二蔥三韭四薤五興渠興渠此方所無然此五辛且就人間段食言之實則觸思識等各有辛味能助姪恚又復應知欲界以男女相染為姪彼此相忤為恚色無色界以貪著味禪為姪厭下苦羸為恚出世二乘以貪戀偏真為姪厭離三有為恚出

假菩薩以貪著萬行為姪鄙賤二乘為恚別教大士以但中似道法愛為姪棄捨二邊為恚苟可以助此姪恚者皆五辛之流類也餘文易知。

二剗正性。

云何正性阿難如是眾生入三摩地要先嚴持清淨戒律永斷姪心不餐酒內以火淨食無啖生氣阿難是修行人若不斷姪及與殺生出三界者無有是處當觀姪欲猶如毒蛇如見怨賊先持聲聞四棄八棄執身不動後行菩薩清淨律儀執心不起禁戒成就則於世間永無相生相殺之業偷劫不行無相負累亦於世間不還宿債是清淨人修三摩地父母肉身不須天眼自然觀見十方世界覩佛聞法親奉聖旨得大神通遊十方界宿命清淨得無艱險是則名為第二增進修行漸次。

正性者業果相續之根本也比丘四棄比丘尼八棄須要離於境緣而身心清淨故總名報身不動菩薩律儀則是涉彼境緣而身心清淨故總名執心不起否則律中制遠方便豈不執心大士護世譏嫌豈不執身者耶事姪理姪事殺理殺事盜理盜乃至事酒理酒皆悉斷盡故能得大神通也然未云漏盡者為讓第三漸次故耳。

三違現業。

云何現業阿難如是清淨持禁戒人心無貪姪於外六塵不多流逸因不流逸旋元自歸塵既不緣根無所偶反流全一六用不行十方國土皎然清淨譬如瑠璃內懸明月身心快然妙圓平等獲大安隱一切如來密圓淨妙皆現其中是人即獲無生法忍從是漸修隨所發行安立聖位是則名為第三增進修行漸次。

前二漸次是躡前文道場方法而為助行今此第三漸次名躡前文圓通本根而為正行由此正助兩行乃成下文伏斷諸位也言違現業者即第二決定義中所謂逆彼無始織妄業流也如是清淨持禁戒人等者正顯必由前二漸次成今第三漸次由助行而成正行由方便而成正修也於外六塵不多流逸即所謂心尚不緣色香味觸仍是方便助行之力因不流逸旋元自歸乃所謂初於聞中入流亡所之妙修也塵既不緣至六用不行即是動靜二相了然不生乃至聞所聞盡十方國土皎然清淨乃至皆現其中即是覺所覺空乃至寂滅現前獲無生忍即是忽然超越世出世間等也色陰破故根無所偶受陰破故六用不行想陰破故十方皎然瑠璃喻所觀理境明月喻能觀妙智也行陰破故快然安隱妙圓平等即是平等性智常得現前密者法身之理圓者般若之智淨者解脫之行妙者三法不可思議也皆現其中者正前文所謂寂滅現前後文所謂內外湛明入無所入也識陰破故即獲無生法忍一切諸法本自不生由於虛妄分別幻見有生有滅今證此不生之理安住忍可名為無生法忍對前五通此即漏盡就事名無生就理名寂滅又方證名寂滅讓果為無生然無生寂滅二忍皆可論於六即也言從是漸修隨所發行安立聖位者正顯五十七位皆以此行而為能立所謂發名字位中正助二行安立乾慧



觀行聖位發觀行位中正助二行安立十信相似聖位發相似位中正助二行安立住行向加十地等覺分證聖位發分證位中正助二行安立妙覺究竟聖位也初總明三漸次為能轉之行竟。

二別明諸位次為所轉之號四初觀行轉依號二相似轉依號三分證轉依號四究竟轉依號此諸位次疏家每引華嚴諸經釋之竊以菩薩初發心位一念功德三世諸佛說不能盡何況深位諸功德海可令諸經更無異文及異旨耶且如梵網三十心十地已與華嚴名義多殊此經純明圓觀文簡義幽設欲配合反成牽強不如略消本文以俟觀心密證可耳。今初。

阿難是善男子欲愛乾枯根境不偶現前殘質不復續生執心虛明純是智慧慧性明圓蓋十方界乾有其慧名乾慧地欲習初乾未與如來法流水接。

此觀行轉依名借通教義惟在圓即法華中五品弟子之位一隨喜二讀誦三講說四兼行六度五正行六度也善男子者調柔名善質直名男若人不修正助二行則有身口麤獷見思麤獷塵沙無明麤獷是故非善若人不開圓常妙解則謂眾生去佛甚遠佛是修成非關本性又謂眾生但有正因佛性不具緣了佛性又謂眾生雖有性中三因仍須別藉修中三法方證果土三身不信心佛眾生三無差別不信眾生現行無明煩惱即了因性現在身口意業即緣因性是故非男復次自有善而非男前三教中修心之士是也自有男而非善圓教名字初心未起觀行者是也自有非善非男一切迷流是也自有亦善亦男即是此中開圓解起圓行從名字後心成觀行善男子乃至究竟善男子也欲愛乾枯根境不偶者即是名字位中初發三漸次行功夫淳熟登五品觀圓伏五住煩惱也現前殘質不復續生者五濁既輕當捨穢土超生同居淨土也執心虛明者了知一切皆如來藏故我法二執之心虛通明朗不復窒暗也慧性圓明蓋十方界者了知現前心性本自豎窮橫徧也欲習初乾者伏惑不起也未與如來法流水接者無明未斷不接中諦法流見思未斷不接真諦法流也。

二相似轉依號。

即以此心中中流入圓妙開敷從真妙圓重發真妙妙信常住一切妄想滅盡無餘中道純真名信心住真信明了一切圓通陰處界三不能為礙如是乃至過去未來無數劫中捨身受身一切習氣皆現在前是善男子皆能憶念得無遺忘名念心住妙圓純真真精發化無始習氣通一精明唯以精明進趣真淨名精進心心精現前純以智慧名慧心住執持智明周徧湛寂寂妙常凝名定心住定光發明明性深入唯進無退名不退心心進安然保持不失十方如來氣分交指名護法心覺明保持能以妙力迴佛慈光向佛安住猶如雙鏡光明相對其中妙影

重重相入名迴向心心光密迴獲佛常凝無上妙淨安住無為得無遺失名戒心住住戒自在能遊十方所去隨願名願心住。

此即圓教十信六根清淨位也以一心三觀相似見三諦理而羸垢任運先落真俗二諦任運先現然雖云相似三諦以言三即一故非橫雖云二諦先現以舉一即三故非縱也謂即以此觀行之心緣於中道之中而流入法性遂使圓妙得以開敷從彼真妙圓境重發真妙圓信所信之理既是常住能信之智亦復常住遂得銷我億劫顛倒想不歷僧祇獲法身故云一切妄想滅盡無餘中道純真也蓋觀行位中觀於不思議境由善修故令不思議境任運現前故名重發當知前為觀行發心此為相似發心也真信明了句即是牒上初信一切圓通等即是功夫勝進由善修慈悲誓願故所以得成憶念歷劫無遺忘也妙圓純真句即是牒上心念真精發化等即是功夫勝進由善修止觀故所以精而不雜進而不退也心精現前句即是牒精進心純以智慧句即是功夫勝進由善修破法故所以慧心增明也執持智明句即是牒上慧心周徧寂湛等即是功夫勝進由善修通塞故所以定心安隱也定光發明句即是牒上定心明性深入等即是功夫勝進由善修道品故所以永無退轉也心進安然句即是牒不退心保持不失等即是功夫勝進見思俱盡與佛相似故云十方如來氣分交接由善修助道故所以能護持正覺法也覺明者所護之法保持者能護之心此句即是牒護法心能以妙力等即是功夫勝進謂全本覺佛性所起始覺之修名佛慈光今迴始覺之修向於本覺佛性而安住之本始相對光影互含了知一位一切位一切位一位由善修位次故所以成此迴向心也心光密迴句即是牒迴向心獲佛常凝等即是功夫勝進由善修安忍故強軟諸魔所不能動所以安住無為得無遺失三業俱淨名戒心也住戒自在句即是牒上戒心能遊十方等即是功夫勝進由善修離愛故所以無繫無著隨願去來也此十信心若約橫論豎則有理即十心乃至究竟十心若一往約豎則獨在相似轉依又於豎中論豎則是次第深入初信斷見七信斷思先顯真諦八九十信斷界內界外塵沙次顯俗諦若於豎中論橫則是一念圓成十心見於相似三諦也。

三分證轉依號又分為五初明十住二明十行三明十向四明十地五明等覺。

今初。

阿難是善男子以真方便發此十心心精發暉十用涉入圓成一心名發心住心中發明如淨瑠璃內現精金以前妙心履以成地名治地住心地涉知俱得明了遊履十方得無留礙名修行住行與佛同受佛氣分如中陰身自求父母陰信冥通入如來種名生貴住既遊道胎親奉覺胤如胎已成人相不缺名方便具足住容貌如佛心相亦同名正心住身心合成日益增長名不退住十身靈相一時具足名童真住形成

出胎親為佛子名法王子住表以成人如國大王以諸國事分委太子彼剎利王世子長成陳列灌頂名灌頂住。

此圓十住分破無明分證三德以無住法住祕藏中大品所謂入理般若名為住也以真方便發此十心者牒上十信言之皆依中道稱性而修名真方便相似而證亦名為發由是心精發暉令此十用互相涉入而圓成為一心遂令三心一時圓發名發心住也言十用涉入者十乘觀法一乘攝一切乘也圓成一心者十十之法總不離現前一念也正因理心發名法身德了因慧心發名般若德緣因善心發名解脫德此三不縱不橫不並不別名為祕密之藏華嚴經云初發心時便成正覺成就慧身不由他悟清淨妙法身湛然應一切此之謂也二十五聖初證真實圓通即是此位從此以後雖有修習皆是無功用道矣心中發明等者即是牒上初發心住能證之智喻淨瑠璃所證之理喻如精金以前妙心履以成地即是無功用道任運增進言即以前所發妙心踐履之以成理地故名治地住也智照於境境亦照智故云心地涉知境智互照妙行普周名修行住如此修行則因能尚果故云行與佛同因既尚果受果佛之氣分譬如中陰投輪王胎便成剎利種姓名生貴住同佛緣因功德相好故云人相不缺同佛了因智慧莊嚴故云心相亦同緣了互資故云日益增長十身出華嚴經所謂聲聞身緣覺身菩薩身如來身法身智身國土身業報身眾生身虛空身又如來身復具十身所謂菩提身願身化身力身莊嚴身威勢身意生身福德身法身智身也純一無偽故名童真具體而微亦名童真餘皆可知此十住位亦可云理即住乃至究竟即住今但約分證言之亦可云即俗即中之真諦現前也幽溪云初住已先名為緣修以未見佛性故登住已來名為真修以真見佛性故初住名發心此由第十願心破一品無明之功以發三德佛性之心此住但言佛性現前而已猶未加真修功行也至第二住以前妙心履以成地方以分真始覺照於分真本覺修之治之名治地住至第三住心地涉知俱得明了則始本一合始本俱忘方得遊履十方得無留礙名修行住此之二位方是真修次第功夫猶如世人先世行業既備然後入父母胎入胎之後不過長之養之充擴前功而已故四住名生貴五住名具足乃至九住名法王子皆言增長之功不復更言進修之事即使有之亦不外乎始本境智也既出聖胎表以成人分委道化名灌頂住譬如世人承先世行業得感為人表表丈夫堪付家業至十行去方明法王子所作事也。

二明十行。

阿難是善男子成佛子已具足無量如來妙德十方隨順名歡喜行善能利益一切眾生名饒益行自覺覺他得無違拒名無瞋恨行種類出生窮未來際三世平等十方通達名無盡行一切合同種種法門得無差誤名離癡亂行則於同中顯現羣異一一異相各各見同名善現行如是乃至十方虛空滿足微塵一一塵中現十方界現塵現界不相留

礙名無著行種種現前咸是第一波羅蜜多名尊重行如是圓融能成十方諸佛軌則名善法行一一皆是清淨無漏一真無為性本然故名真實行。

此圓十行又成十番智斷又令三德十倍增明即是一行一切行於念念中具足佛行功德也成佛子已一句牒上灌頂住而言之十方隨順是自覺圓成故名歡喜利益一切是善能覺他故名饒益初則自覺為正覺他為傍次則覺他為正自覺為傍未免分於自他猶是法中微細違逆既有違拒便名瞋恨今二覺無違瞋恨何有由其二覺無違故拈一自覺之行出生一切自覺覺他法門拈一覺他之行亦復出生一切自覺覺他法門是名種類出生豎窮橫徧也從體起用既行行無盡會用歸體則法法無差故云一切合同而無癡亂也全體起用故於同中顯現羣異全用即體故一一異各各見同名善現行也十方虛空滿足微塵即是同中現異之極致一一塵中現十方界即是異相見同之極致界既現塵塵復現界塵塵界界重重無盡猶如帝網不可思議名無著行也束一切事理一切體用總是一諦無有微塵許法而非全體第一波羅蜜多名尊重行第一波羅蜜多即是一切諸法一切諸法即是第一波羅蜜多斯則權實不二故成十方諸佛軌則名善法行若權若實咸不思議隨緣不變則無權非實不變隨緣則無實非權故云一一皆是清淨無漏一真無為性本然故名真實行也此十行位亦可云理即佛行乃至究竟佛行今但約分證言之復有橫豎二義豎則行行轉深橫則一心圓具十種妙行亦可云即真即中之俗諦現前也又歡喜是圓施行饒益是圓戒行無瞋恨是圓忍行無盡是圓進行離癡亂是圓定行善現是圓慧行無著是圓方便行尊重是圓願行善法是圓力行真實是圓智行然十行皆不思議迴與歷別十度不同。

三明十向又二初正明十向二別明加行。

今初。

阿難是善男子滿足神通成佛事已純潔精真遠諸留患當度眾生滅諸度相迴無為心向涅槃路名救護一切眾生離眾生相迴向壞其可壞遠離諸離名不壞迴向本覺湛然覺齊佛覺名等一切佛迴向精真發明地如佛地名至一切處迴向世界如來互相涉入得無罣礙名無盡功德藏迴向於同佛地地中各各生清淨因依因發揮取涅槃道名隨順平等善根迴向真根既成十方眾生皆我本性性圓成就不失眾生名隨順等觀一切眾生迴向即一切法離一切相唯即與離二無所著名真如相迴向真得所如十方無礙名無縛解脫迴向性德圓成法界量滅名法界無量迴向。

此圓十向更成十番智斷更令三德十倍增明即是於念念中具足三種迴向所謂迴自向他迴因向果迴事向理也滿足神通二句牒前十行言之無間名純無染名潔無雜名精無偽名真生死是凡夫留患涅槃是二

乘留患今出十住與佛同體了知生死即涅槃不住生死由土行與佛同用了知涅槃即生死不住涅槃故能遠諸留患也不住涅槃故念念當度眾生不住生死故了知實無眾生可度而滅諸度相由其度眾生故所以不證無為名曰迴無為心由其無度相故所以不染生死名曰向涅槃路是稱救護一切眾生離眾生相迴向也生死涅槃皆是可壞之相故皆壞之離俗離真皆是妄離之心故皆遠之從此中道不壞之性常得現前名不壞迴向也本覺之理湛然現前則始覺之智齊於佛覺故名等一切佛迴向始覺精真既已發明則本覺理地如於佛地故名至一切處迴向地為世界覺為如來世界是理如來是智理智融徹互相涉入得無罣礙故名無盡功德藏迴向證此無盡功德之藏則與佛地渾同於此渾同佛地之中又各各生起清淨萬行真因依此真因發揮而取涅槃究竟真道故名隨順平等善根迴向謂一切所作若大若小諸善由隨順法性故皆得廣大如法界究竟如虛空平等無異咸趣薩婆若也真實善根既成了知十方眾生皆我本性我之心性徧能含育一切眾生一切眾生心性亦復如是互含互育不謂我性獨圓他性不爾故名隨順等觀一切眾生迴向即一切法猶前文所謂元明心妙十界俱即離一切相猶前文所謂本妙圓心十界俱非唯即與離二無所著猶前文所謂妙明心元離即離非是即非即此則徹悟真如妙性名真如相迴向既已真得所如則十方世界無非真如體相更何障礙故名無縛解脫迴向性具之三德圓成法界之數量銷滅名法界無量迴向此十迴向亦可云理即迴向乃至究竟迴向今但約分證言之亦可云修於即真即俗之中諦以登佛地也。

二別明加行。

阿難是善男子盡是清淨四十一心次成四種妙圓加行即以佛覺用為已心若出未出猶如鑽火欲然其木名為煖地又以已心成佛所履若依非依如登高山身入虛空下有微礙名為頂地心佛二同善得中道如忍事人非懷非出名為忍地數量銷滅迷覺中道二無所目名世界第一地。

四十一心者指前乾慧及信住行向也妙圓加行者妙則不可思議圓則非小非偏亦非漸次正顯雖借藏教之名不同藏教之義也夫入道要門必由加行統而言之名字位中由加行故得登五品觀行位中由加行故得淨六根十信位中由加行故得入初住乃至等覺位中由加行故得成妙覺今獨於第十迴向心中開出四加行者為顯地法尊勝故耳一煖地者即以初歡喜地之佛覺用為十向始覺之已心初地覺性全在十向無明心中譬如火在木中今以十向始覺鑽於陣初地之無明求出初地本覺智火此火欲出而未出無明之木未然而將然故喻如鑽火欲然其木煖相先現名煖地也次頂地者又即以十向始覺之已心成於初地佛覺之所履初地所證涅槃猶如虛空迥超十向變易生死之山今下有微礙故云若依身入虛空故云非依此則十向位中一分變易生死將脫而未

脫初地位中所顯空虛涅槃未證而即證名頂地也三忍地者牒前佛覺用為己心是佛與心同己心成佛所履是心與佛同心佛既其二同則己善得中道胸中了了非復懷疑惟獨自知非有出說故如忍事之人非懷非出名為忍地此以初地菩提涅槃喻如所忍之事也四世第一地者初煖地中用佛覺為己心尚存己心數量二頂地中以己心成佛履尚存佛履數量此二皆是迷中道之數量三忍地中心佛二同尚存二同數量迺是覺中道之數量今則不但無迷亦且無覺始本冥合始本俱忘故名世第一地也蓋稱性真修雖復極圓極頓一念便能該因徹果而於一念之中法爾亦具此四加行即此四種加行說雖次第行在一時所以名為妙圓也。

四明十地。

阿難是善男子於大菩提善得通達覺通如來盡佛境界名歡喜地異性入同同性亦滅名離垢地淨極明生名發光地明極覺滿名燄慧地一切同異所不能至名難勝地無為真如性淨明露名現前地盡真如際名遠行地一真如心名不動地發真如用名善慧地阿難是諸菩薩從此已往修習畢功德圓滿亦目此地名修習位慈陰妙雲覆涅槃海名法雲地。

此圓十地更成十番智斷更令三德十倍增明猶如大地荷負一切普入三世諸佛智地不思議一境三諦任運現前故名為地也既從十向後心善成四種妙圓加行則一分障初地之無明豁爾頓破故於大菩提性善得通達能覺之菩提智德全與佛同名為覺通如來所覺之涅槃斷德全與佛同名為盡佛境界如三世諸佛所應得者我已得之如一切眾生所本具者我已證之是故慶己慶人名歡喜地也地前雖斷無明至三十品猶是賢聖未是聖賢名異生性登歡喜地與佛體同名同生性然而對異說同異固是垢同亦是垢今泯絕異同名離垢地也問曰七護法心即云十方如來氣分交接四生貴住即云入如來種今至初地何又云異性入同若初地方名同性驗知十向尚為異性仍是別教三賢十聖之義如何可說惟圓位耶答曰圓位妙義不出六即六而常即故與別教三賢之位不同即而常六故不妨展轉說於同異當知七心氣分交接是相似氣分也四住入如來種是分真種也今云異性入同是從分證同性隣於究竟同性也蓋十住與佛同住十行與佛同行十向與佛同向十地與佛同地所以法華經中名此四十聖位為開示悟入佛之知見雖復同在分證位中不妨仍有淺深之別開異於示示異於悟悟異於入今以悟佛知見之異性入於入佛知見之同性耳離垢則淨淨極則明自生故名發光發光即明明極則覺自滿故名燄慧覺滿能照不思議理既照不思議理亦照不思議事照理而又照事故一切同性出世之智所不能至照事而又照理故一切異性世間之智所不能至至及也蓋離垢地但能泯絕同異此乃會通同異故世出世智皆不能及名難勝地也若事若理當體皆是無

為真如性本清淨今已照明顯露名現前地法法既皆真如則便窮盡真如邊際名遠行地真如邊際橫徧豎窮統惟一心安有出入故名不動既證真如不動全體必發真如隨緣大用故名善慧善慧者權實二智皆善也前從初住至此雖則皆是無功用道仍是稱性所起修習之功從此以往并其無功用之修習亦已畢功而大智大悲功德俱已圓滿故亦曰此九地名為修習位也若第十地則無復自利純是利他故惟以慈陰妙雲覆於眾生本有涅槃性海而任運拔苦與樂名之為法雲地此十地位亦可云理即佛地乃至究竟佛地今但約分證言之復有橫豎二義豎則地地深入橫則一地一切地一切地一地譬如十大山王同依大地如是菩薩十種智地惟一佛地也。

五明等覺。

如來逆流如是菩薩順行而至覺際入交名為等覺。

言如來已證法性真流復從法性之中逆流而出同流九界以度眾生如是菩薩逆生死流順涅槃流行至本覺源中一則從用歸體一則從體起用譬如二人一方入門一方出門各各一足在內一足在外出入雖異體相並同故名為等覺也夫如來權智下垂機感名為寂照菩薩實智上合覺心名為照寂照寂寂照其義亦等所以自佛視之尚名菩薩自下視之則已如佛也分證轉依號竟。

四究竟轉依號。

阿難從乾慧心至等覺已是覺始獲金剛心中初乾慧地如是重重單複十二方盡妙覺成無上道。

此言證等覺已仍須用彼金剛觀智重歷前來所證諸位使彼見思塵沙無明一切習氣影子蕩盡無餘乃成妙覺是故從初乾慧至此等覺此覺祇獲金剛心中初乾慧地從此金剛乾慧重歷信住行向加行地等凡有兩重十二方盡妙覺而成無上道也言重重單複十二者始則一乾慧二十信三十住四十行五十迴向六煖七頂八忍九世第一十地十一等覺十二金剛心是為單十二之一重次則一金剛心中乾慧二金剛心中十信三金剛心中十住乃至十二金剛心中之金剛後心是為複十二之第二重如此歷盡單複兩重十二則無明正習永盡無餘更無所斷徹證本來心性名為妙覺而成究竟轉依無上道也二別明諸位次為所轉之號竟。

三合結諸位次由三行而成三初總以止觀結二正以三行結三復以邪正結。

今初。

是種種地皆以金剛觀察如幻十種深喻奢摩他中用諸如來毗婆舍那清淨修證漸次深入。

種種地者指乾慧地乃至妙覺地也金剛者喻能觀之智如幻者喻所觀之境一切觀智皆是稱性所起能壞一切不為一切所壞故名金剛一切

境界皆是唯心所現非斷非常非空非有故名如幻也十種深喻者一幻人二陽燄三水月四空華五谷響六乾城七夢八影九像十化也然諸大乘經所列稍殊不必融會貴在得意而已又即如幻人一喻通於四教若以正因緣生無我我所故名如幻是藏教意因緣即空故名如幻是通教意幻法不實隨心轉變假名無量是別教意幻即法界一切法趣幻幻即中道第一義諦不可思議是圓教意今正取圓教意故名深喻也奢摩他即是一心三止毗婆舍那即是一心三觀言用諸如來毗婆舍那者正是全以果覺而為因心也全性起修全性成證故名清淨修證即而常六故云漸次六而常即故云深入斯則徹果通因總惟圓頓止觀乃有既弘此經復毀止觀譬如供養帝釋毀橋尸迦其為愚惑亦已甚矣。

二正以三行結。

**阿難如是皆以三增進故善能成就五十五位真菩提路。**

三增進即前三種增進修行漸次也正助合行故能成就真菩提路言五十五位者十信十住十行十向四加行十地及等覺也始終皆以三增進故而能成就則知三行不局初心明矣乾慧是路而非真妙覺是真而非路故不說之復次乾慧雖是所成而位在觀行兼有能成之功妙覺雖亦所成而位在究竟并無所成之相故前文但曰方盡妙覺以妙覺即是眾生本有之性今令徹底究竟而已如達多之頭衣裡之珠本不曾失今何所得故下文又云圓滿菩提歸無所得也。

三復以邪正結。

**作是觀者名為正觀若他觀者名為邪觀。**

是觀即指如來毗婆舍那而言之也須以三事別其邪正一者知圓頓止觀性修不二名之為正否則為邪二者知六而常即不生退屈即而常六不生增慢名之為正否則為邪三者知由三增進行正助並修戒乘俱急名之為正否則為邪也大章第三明正助行所成伏斷圓三德位竟。

四結成經名以彰圓體圓宗圓用二初文殊問二如來答。

今初。

**爾時文殊師利法王子在大眾中即從座起頂禮佛足而白佛言當何名是經我及眾生云何奉持。**

性修因果解行智斷既已全彰今欲攝別歸總以總挈別攝廣歸略以略得廣故請問經名及奉持方法也然此圓頓教行理三自非根本實智不能徹底承當故須文殊請問首問經名欲人尋名而得體次問奉持欲人即體以成宗宗體既成便有力用故知祇是問三法耳又名者總詮三法經者即指三法為經體是理經宗是行經用是教經奉持者以此三法自行化他也。

二如來答二初別答五名二總答奉持。

今初。



佛告文殊師利是經名大佛頂悉怛多般怛羅無上寶印十方如來清淨海眼亦名救護親因度脫阿難及此會中性比丘尼得菩提心入徧知海亦名如來密因修證了義亦名大方廣妙蓮華王十方佛母陀羅尼呪亦名灌頂章句諸菩薩萬行首楞嚴。

初大佛頂三字從體立名顯密皆以大佛頂為體也悉怛多般怛羅無上寶印者顯密皆以大佛頂實相為印而意指密詮也十方如來清淨海眼者顯密皆是大佛頂性正法眼藏而意指顯說也次名救護親因者親因猶言親緣如此會中阿難為親登伽為因一切親因用此顯密二詮救之護之無不得蒙度脫必令得菩提心入徧知海而後已此從用立名也三名如來密因修證了義者以宗立名大佛頂性即是不生不滅真因因該果徹故名密因雖亦兼指密印般怛羅義而重在顯詮也四名大方廣妙蓮華王十方佛母陀羅尼呪者仍約體宗立名單指密詮大方廣即是大佛頂之異名亦是白傘蓋異名此則約體妙蓮華王是因果同時義十方佛母是一乘因果義此則約宗雖顯說中亦云妙蓮華金剛王寶覺如幻三摩提又云金剛王如幻不思議佛母真三昧而重在密詮也五名灌頂章句諸菩薩萬行首楞嚴從用立名灌頂章句四字意指密詮之用所謂果上持此呪心能於十方摩頂授記因中持此呪心亦於十方蒙佛授記也諸菩薩萬行首楞嚴一句意指顯詮之用由悟陰入處界七大皆如來藏所以一心能具萬行事事可證圓通也餘如玄義中釋。

二總答奉持。

汝當奉持。

奉持別無他法只是識取名下之義而會歸自己耳然問中言我及眾生云何奉持今但答汝當奉持者正顯傳法之人應須以身設教汝能如法奉持則一切眾生自當不令而行矣一日克已復禮天下歸仁末世弘經所當深思而力勉也大章第四結經名竟。

五借破戒惡法為問端而廣示七趣差別意顯若無出世妙戒決無出世妙慧也三惡道及阿修羅無木叉戒人仙欲天無有禪戒色無色天乏無漏戒無戒故無慧不出生死文分為二初申請二示答。

初中二初經家敘蓋二當機正請。

今初。

說是語已即時阿難及諸大眾得蒙如來開示密印般怛羅義兼聞此經了義名目頓悟禪那修進聖位增上妙理心慮虛凝斷除三界修心六品微細煩惱。

此之領益其來甚遠一則得蒙開示般怛羅義即是前文重宣神呪述益勸持二則懸示修進聖位即是能立三種增進所立五十七位三乃兼聞了義名目也禪那此云靜慮即正觀之異名前文所謂奢摩他中用諸如來毗婆舍那清淨修證是也虛凝者觀無沉滯故虛止無散動故凝聞法

之力資其定慧故也三界修心所斷煩惱共有八十一品今阿難且斷欲界六品煩惱證於第二斯陀含果此約迹言之也。

二當機正請二初讚謝二陳疑。

今初。

即從座起頂禮佛足合掌恭敬而白佛言大威德世尊慈音無遮善開眾生微細沉惑令我今日身心快然得大饒益。

二陳疑三初總疑真不容妄二別疑地獄同別三結請決定開示此是阿難同體大悲懸見末世之中有妄執圓常之理謂天堂地獄總一真常而不畏惡道者有妄計法空之名而硬作主宰撥無因果者有彷彿心淨土淨之說而直云地獄無定處者有但見地獄等各有定處執為究竟實有而不達惟心者故致此問使行人解行並進不墮迷網亦扶律談常之極思也。

初總疑真不容妄。

世尊若此妙明真淨妙心本來徧圓如是乃至大地草木蠕動含靈本元真如即是如來成佛真體佛體真實云何復有地獄餓鬼畜生修羅人天等道世尊此道為復本來自有為是眾生妄習生起。

此雖總疑真不容妄然與第四卷中滿慈所問理違事難其意不同滿慈是從陰入處界文中躡成難端意謂如來藏性不應忽生諸有為相故佛須以迷真成妄妄本不生答之今文是領二種轉依道理重辨性具法門倘一轉一切轉則佛體不容更有六道倘一心本具十種法界則六道當與佛界並驅故佛須以妄想發生非本來有乃至汝妄自造非菩提答答之文中若此妙明至本來徧圓領前妙性圓明離諸名相而言之也本元真如即是如來成佛真體領前滅妄名真二轉依號而言之也此道為復本來自有句結成佛體真實云何復有六道之難也為是眾生妄習生起句含下有定處各私受之兩疑而問之也。

二別疑地獄同別。

世尊如寶蓮香比丘尼持菩薩戒私行姪欲妄言行姪非殺非偷無有業報發是語已先於女根生大猛火後於節節猛火燒然墮無間獄瑠璃大王善星比丘瑠璃為誅瞿曇族姓善星妄說一切法空生身陷入阿鼻地獄此諸地獄為有定處為復自然彼彼發業各各私受。

此別舉現事以為問端正欲顯示惟心業果警三界之沉迷也寶蓮香私行姪欲則是破戒妄言無報則是破見戒見俱破直墮何疑瑠璃癡父自立誅瞿曇族姓以報一言之辱既非有戒可破亦非撥無因果祇由瞋恚增上而招地獄善星妄說法空則是破見雖未破戒亦復同墮此諸地獄明知皆是妄習生起但未知其有定處耶各私受耶各各私受即是無定處也此雖單問地獄定處之有無意實兼問六道下文答以雖則自招兼有元地雖有定處惟屬浮虛妄想凝結則三界惟心之義益彰明矣。

三結請決定開示。

惟垂大慈開發童蒙令諸一切持戒眾生聞決定義歡喜頂戴謹潔無犯。

觀此結問知其意在扶律矣。

二示答二初讚許二正說。

今初。

佛告阿難快哉此問令諸眾生不入邪見汝今諦聽當為汝說。

妄謂六道是本來有而不可滅此是邪見妄謂六道即是性真而不須滅此亦邪見妄謂六道惟心而無定處此是邪見妄謂六道有定處而非惟心此亦邪見妄謂業性即空而不受報此是邪見妄謂業障有實而不可轉此亦邪見今由此問重為開示俾知六道皆是妄想凝結非本來有則知即性空成性具即性具是性空不入初二邪見俾知自妄所招兼有元地則知惟心三界三界惟心不入次二邪見俾知妙發三昧永除三惑方能證妙寂常則知無我無造無受者善惡之業亦不亡若能畢故不造新滅障猶如翻大地不入後二邪見故稱快哉此問也。

二正說三初總明二分二別示七趣三結示勸修。

初中三初約迷真雙標二約情想別示三明純雜昇沉。

今初。

阿難一切眾生實本真淨因彼妄見有妄習生因此分開內分外分。

內外二分止就眾生現在迷妄身心辨之尅實不過善惡二業而以惡為內分者猶律中所謂俗人造罪是其分內也夫內分外分祇因妄習妄習祇因妄見妄見更無所因若有所因云何名妄故知狂華亂舞空體依然妄習紛紜實本真淨矣。

二約情想別示。

阿難內分即是眾生分內因諸愛染發起妄情情積不休能生愛水是故眾生心憶珍羞口中水出心憶前人或憐或恨目中淚盈貪求財寶心發愛涎舉體光潤心著行姪男女二根自然流液阿難諸愛雖別流結是同潤濕不升自然從墜此名內分阿難外分即是眾生分外因諸渴仰發明虛想想積不休能生勝氣是故眾生心持禁戒舉身輕清心持呪印顧盼雄毅心欲生天夢想飛舉心存佛國聖境冥現事善知識自輕身命阿難諸想雖別輕舉是同飛動不沉自然超越此名外分。

眾生全體在迷故以愛染惡情為分內渴仰善想為外分也文皆可知。

三明純雜昇沉二初正明昇沉二結答同別。

今初。

阿難一切世間生死相續生從順習死從變流臨命終時未捨煖觸一生善惡俱時頓現死逆生順二習相交純想即飛必生天上若飛心中兼福兼慧及與淨願自然心開見十方佛一切淨土隨願往生情少想多輕舉非遠即為飛仙大力鬼王飛行夜叉地行羅剎遊於四天所去無礙其中若有善願善心護持我法或護禁戒隨持戒人或護神呪隨

持呪者或護禪定保綏法忍是等親住如來座下情想均等不飛不墜生於人間想明斯聰情幽斯鈍情多想少流入橫生重為毛羣輕為羽族七情三想沉下水輪生於火際受氣猛火身為餓鬼常被焚燒水能害己無食無飲經百千劫九情一想下洞火輪身入風火二交過地輕生有間重生無間二種地獄純情即沉入阿鼻獄若沉心中有謗大乘毀佛禁戒誑妄說法虛貪信施濫膺恭敬五逆十重更生十方阿鼻地獄。

生從順習者因惑起業各順其習氣也死從變流者隨業受報總不能自主也死逆生順二習相交者人當臨命終時則死從變流之境與生從順習之事如此二習當下交現隨其善惡業力牽生毫髮不爽也純想但是上品十善福則出世戒定慧則出世智慧淨願則出世四弘及往生諸願等故乘此純想善力而得心開見佛隨願往生也九想一情為飛仙八想二情為大力鬼王七想三情為飛行夜叉六想四情為地行羅剎此皆善神種族諸天流亞若加以善願善心則成護法八部眾矣情想均等是人道總報之業就均等中或想為其主則明且聰或情為其主則幽且暗乃人道別報之業也情多想少謂六情四想就六情中復分重輕重為毛羣足不離地輕為羽族仍能飛舉也水能害己者縱得水時變成烱銅沸屎等也輕生有間意指八情二想重生無間正指九情一想純情沉入阿鼻正與純想必生天上為匹是故阿鼻地獄壽量亦與他化自在天同若沉心中兼有謗經毀戒諸惡正與福慧淨願相反是故更生十方阿鼻亦與往生淨土者相對也是知善惡業力俱不思議如鑄像鑄兵同一金質同一人工同一器具倘轉此一點關樞則十方阿鼻便成十方淨土矣央掘廣額誠證具在如何弗思。

二結答同別。

循造惡業雖則自招眾同分中兼有元地。

言循業自招可見非本來有言同分有地可見非無定處此隨文便具結惡業若天趣等則應云循造善業雖則自招眾同分中兼有元地矣。

二別示七趣即為七初示地獄趣(至)七示修羅趣。

初中三初總標二別釋三總結。

今初。

阿難此等皆是彼諸眾生自業所感造十習因受六交報。

此等二字牒上地獄而言之也自業所感所謂非從天降非從地生亦非人與亦非無因妄招果也。

二別釋二初明十因二明六報。

今初。

云何十因阿難一者婬習交接發於相磨研磨不休如是故有大猛火光於中發動如人以手自相摩觸煖相現前二習相然故有鐵床銅柱諸事是故十方一切如來色目行婬同名欲火菩薩見欲如避火坑二

者貪習交計發於相吸吸攬不止如是故有積寒堅冰於中凍冽如人以口吸縮風氣有冷觸生二習相陵故有吒吒波波羅羅青赤白蓮寒冰等事是故十方一切如來色目多求同名貪水菩薩見貪如避瘴海三者慢習交陵發於相恃馳流不息如是故有騰逸奔波積波為水如人口舌自相綿味因而水發二習相鼓故有血河灰河熱沙毒海融銅灌吞諸事是故十方一切如來色目我慢名飲癡水菩薩見慢如避巨溺四者瞋習交衝發於相忤忤結不息心熱發火鑄氣為金如是故有刀山鐵檍劍樹劍輪斧鉞鎗鋸如人銜冤殺氣飛動二習相擊故有宮割斬斫刺槌擊諸事是故十方一切如來色目瞋恚名利刀劍菩薩見瞋如避誅戮五者詐習交誘發於相調引起不住如是故有繩木絞校如水浸田草木生長二習相延故有杻械枷鎖鞭杖撻棒諸事是故十方一切如來色目奸偽同名讒賊菩薩見詐如畏豺狼六者誑習交欺發於相罔語罔不止飛心造姦如是故有塵土屎尿穢汗不淨如塵隨風各無所見二習相加故有沒溺騰擲飛墜漂淪諸事是故十方一切如來色目欺誑同名劫殺菩薩見誑如踐蛇虺七者怨習交嫌發於銜恨如是故有飛石投礮匣貯車檻甕盛囊撲如陰毒人懷抱畜惡二習相吞故有投擲擒捉擊射拋撮諸事是故十方一切如來色目怨家名違害鬼菩薩見怨如飲鳩酒八者見習交明如薩迦耶見戒禁取邪悟諸業發於違拒出生相反如是故有王使主吏證執文籍如行路人來往相見二習相交故有勘問權詐考訊推鞠察訪披究照明善惡童子手執文簿辭辯諸事是故十方一切如來色目惡見同名見坑菩薩見諸虛妄徧執如臨毒壑九者枉習交加發於誣謗如是故有合山合石碾磑耕磨如讒賊人逼枉良善二習相排故有押捺撻按蹙瀆衡度諸事是故十方一切如來色目怨謗同名讒虎菩薩見枉如遭霹靂十者訟習交誼發於藏覆如是故有鑿見照燭如於日中不能藏影二習相陳故有惡友業鏡火珠披露宿業對驗諸事是故十方一切如來色目覆藏同名陰賊菩薩觀覆如戴高山履於巨海。

既云十因因必剋果是故備陳惑業苦之三相也姪是貪惑之最重者又是生死根本故首明之二根交接是其業相研磨發火致成鐵牀銅柱諸事是其苦相二習者死逆生順之二習也相然者生前別業欲火死後同分苦火俱現而交發也十方如來覺悟圓滿深達一切業因果故於行姪一事定其名色名目謂之欲火令諸眾生知所警懼一切菩薩從迷得悟故見欲如避火坑誓不敢蹈也下皆准知貪是根本煩惱於有有具染著為性故以交計而為業相吸攬生凍致成寒冰而為苦相吒吒波波羅羅皆是地獄忍凍之聲赤白青蓮皆地獄凍冽之色也慢亦根本煩惱恃已於他高舉為性故以交陵而為業相馳流生波致成灌吞諸事而為苦相瞋亦根本煩惱於苦苦具憎恚為性故以交衝而為業相忤結鑄金致成宮割諸事而為苦相詐亦名諂是小隨惑為罔他故矯設異儀諂曲為

性故以交誘而為業相乃至杻械諸事而為苦相誑亦小隨煩惱為獲利譽矯現有德詭詐為性故以交欺而為業相誣罔造姦致成沒溺諸事而為苦相怨即是恨亦小隨惑由忿為先懷惡不捨結怨為性故以交嫌而為業相銜恨畜惡致成投擲諸事而為苦相見是根本煩惱於諸諦理顛倒推求染慧為性故以交明而為業相此見行相差別有五一薩迦耶見謂於五蘊執我我所有二十句乃至六十五句二是見取謂於諸見及所依蘊執為最勝能得清淨三戒禁取謂於隨順諸見禁戒及所依蘊執為最勝能得清淨四邊執見謂於五蘊隨執斷常五是邪見謂謗因果作用實事及非四見諸餘邪執皆名邪見今云邪悟諸業總攝邊邪二見也發於違拒出生相反者隨起一見即與諸見互相違反各言此是真實餘皆虛妄也勘問辭辯諸事是其苦相枉者非理橫加以直為曲是害所攝亦小隨惑於諸有情心無悲愍損惱為性故以誣謗而為業相合出乃至衡度而為苦相訟是惡業由於藏覆覆亦小隨煩惱於自作罪恐失利譽隱藏為性因我覆罪彼則發之遂成訟業致招惡友業鏡諸苦報也戒序云懺悔則安樂不懺悔罪益深戴山履海之喻持戒者幸深思之問曰根隨煩惱共二十六何故獨約此十為習因耶答曰佛具一切種智深知眾生惑業因果差別舉此十因即能該攝一切煩惱如根本中癡疑二種及中隨二大隨八皆與此之十因並得相應而起若小隨中忿惱嫉二皆屬瞋攝憍是慢攝慳是貪攝故舉十因即攝二十六種煩惱乃至恒沙煩惱業苦皆攝盡也。

二明六報。

云何六報阿難一切眾生六識造業所招惡報從六根出云何惡報從六根出一者見報招引惡果此見業交則臨終時先見猛火滿十方界亡者神識飛墜乘煙入無間獄發明二相一者明見則能徧見種種惡物生無量畏二者暗見寂然不見生無量恐如是見火燒聽能為鑊湯洋銅燒息能為黑煙紫燄燒味能為焦丸鐵糜燒觸能為熱灰爐炭燒心能生星火迸灑煽鼓空界二者聞報招引惡果此聞業交則臨終時先見波濤沒溺天地亡者神識降注乘流入無間獄發明二相一者開聽聽種種鬧精神愁亂二者閉聽寂無所聞幽魄沉沒如是聞波注聞則能為責為詰注見則能為雷為吼為惡毒氣注息則能為雨為霧灑諸毒蟲周滿身體注味則能為膿為血種種雜穢注觸則能為畜為鬼為糞為尿注意則能為電為雹摧碎心魄三者鼻報招引惡果此鼻業交則臨終時先見毒氣充塞遠近亡者神識從地湧出入無間獄發明二相一者通聞被諸惡氣熏極心擾二者塞聞氣掩不通悶絕於地如是鼻氣衝息則能為質為履衝見則能為火為炬衝聽則能為沒為溺為洋為沸衝味則能為餒為爽衝觸則能為綻為爛為大肉山有百千眼無量啞食衝思則能為灰為瘡為飛砂礮擊碎身體四者味報招引惡果此味業交則臨終時先見鐵網猛燄熾烈周覆世界亡者神識下

透桂網倒懸其頭入無間獄發明二相一者吸氣結成寒冰凍冽身肉二者吐氣飛為猛火焦爛骨髓如是嘗味歷嘗則能為承為忍歷見則能為然金石歷聽則能為利兵刃歷息則能為大鐵籠彌覆國土歷觸則能為弓為箭為弩為射歷思則能為飛熱鐵從空而下五者觸報招引惡果此觸業交則臨終時先見大山四面來合無復出路亡者神識見大鐵城火蛇火狗虎狼師子牛頭獄卒馬頭羅刹手執鎗稍驅入城門向無間獄發明二相一者合觸合山逼體骨肉血潰二者離觸刀劍觸身心肝屠裂如是合觸歷觸則能為道為觀為廳為案歷見則能為燒為爇歷聽則能為撞為擊為刺為射歷息則能為括為袋為考為縛歷嘗則能為耕為鉗為斬為截歷思則能為墜為飛為煎為炙六者思報招引惡果此思業交則臨終時先見惡風吹壞國土亡者神識被吹上空旋落乘風墮無間獄發明二相一者不覺迷極則荒奔走不息二者不迷覺知則苦無量煎燒痛深難忍如是邪思結思則能為方為所結見則能為鑿為證結聽則能為大合石為水為霜為土為霧結息則能為大火車火船火檻結嘗則能為大叫喚為悔為泣結觸則能為大為小為一日中萬生萬死為偃為仰。

根塵識三如惡又聚設非根塵則識何由造業設非塵識則根何由受報故吳興云造業招報根識必俱今以識為業而報從根出者蓋業逆由心報多約色故也此見業交者謂見根所造惡業正當死逆生順二習相交之時也此明極重惡業直入無間所以不經中陰之身成論所謂極善極惡皆無中陰也發明二相者平時見根造罪元有二種不同一者因於明見二者因於暗見故今受報亦隨其惑業而發明不同也一根所招惡報令餘五根亦互受者良由造罪之時雖以一識為主必曾牽動餘識從而和之故今還感斯報倘造罪時缺一識不起則受報時當亦免此一苦也耳識造罪本有開閉二相乃至意識造罪本有迷覺二相所招惡報義並可知惟心地獄地獄惟心迷般若而成惑迷解脫而成業迷法身而成苦讀經至此不悚然急斷生死三緣不恍然頓悟性德三因者非夫也。

三總結。

阿難是名地獄十因六果皆是眾生迷妄所造若諸眾生惡業同造入阿鼻獄受無量苦經無量劫六根各造及彼所作兼境兼根是人則入八無間獄身口意三作殺盜婬是人則入十八地獄三業不兼中間或為一殺一盜是人則入三十六地獄見見一根單犯一業是人則入一百八地獄由是眾生別作別造於世界中入同分地妄想發生非本來有。

惡業同造謂一切時中六根同造十因也六根各造謂六根雖各有罪而造非一時或但兼十因之幾境但兼六根之幾根也身口意三作殺盜婬謂六根中減去三根十因中減去七因也三業不兼謂身口意隨缺一種也或為一殺一盜謂三惡業隨缺一種也見見一根謂六根中惟有一根

造業舉見見以例聞聞等也單犯一業謂十因中惟造一因也別作別造結顯惡業自招人同分地結顯兼有元地妄想發生非本來有結顯實本真淨也有即非有如空華無體故云非本來有非謂本來不有而後來成有也思之思之。

二示餓鬼趣三初總標二別顯三結示。

今初。

復次阿難是諸眾生非破律儀犯菩薩戒毀拂涅槃諸餘雜業歷劫燒然後還罪畢受諸鬼形。

尅論鬼趣有四差別一者下品十惡為因直招其報二者過去異熟業力忽牽其報三者將入地獄先受華報四者從地獄出受此餘報以要言之七趣後有皆可趣於鬼道只此一趣復分有財少財無財三類九品之不同今但約地獄餘報乃一往略言之耳。

二別顯。

若於本因貪物為罪是人罪畢遇物成形名為怪鬼貪色為罪是人罪畢遇風成形名為魃鬼貪惑為罪是人罪畢遇畜成形名為魅鬼貪恨為罪是人罪畢遇蟲成形名蠱毒鬼貪憶為罪是人罪畢遇衰成形名為癘鬼貪傲為罪是人罪畢遇氣成形名為餓鬼貪罔為罪是人罪畢遇幽為形名為魘鬼貪明為罪是人罪畢遇精為形名魍魎鬼貪成為罪是人罪畢遇明為形名役使鬼貪黨為罪是人罪畢遇人為形名傳送鬼。

貪物即是貪習由其愛著諸物故今遇物成怪也貪色即是姪習由其姪風鼓扇故今遇風成魃作旱妖也貪惑即是詐習由其諂媚成性故今遇畜成魅如妖狐之類仍欲媚惑人也貪恨即是瞋習由其心懷毒恚故今遇蟲成蠱仍毒害於人也貪憶即是怨習由其銜恨不忘故今乘衰作癘報夙仇也貪傲即是慢習由其尚氣自恃故今遇氣成於餓鬼所謂空腹高心之劇報也貪罔即是訴習由其暗他造姦故今遇幽成於魘鬼依舊乘人之臥而魘之也貪明即是見習由其邪悟邪執故今遇精成魍魎鬼望之有似高明就之實無威德也貪成即是枉習由其證人人罪指暗為明故今遇明為役使鬼助人成事也貪黨即是訟習由其發他陰私必須牽引傍人為證故今遇人為傳送鬼仍報種種陰私事也只此十類必各各有苦樂別報之不同亦是略而不說可以理推。

三結示。

阿難是人皆以純情墜落業火燒乾上出為鬼此等皆是自妄想業之所招引若悟菩提則妙圓明本無所有。

言是人者本從人道造十習因而墜落也雖以業火燒乾上出為鬼迺其夙習仍在故習不可不慎也然既云悟菩提而本無則今正在迷時又豈實有無奈一翳在日空華亂墜耳哀哉。

三示畜生趣三初總標二別顯三結示。



今初。

復次阿難鬼業既盡則情與想二俱成空方於世間與元負人怨對相值身為畜生酬其宿債。

尅論畜趣亦四差別一者中品十惡為因直招其報二者過去異熟業力忽牽其報三者從地獄出即償其報四者從餓鬼來乃償其報以要言之七趣後有皆可趣於畜生只此一趣復分上中下品各各三類之不同今但約鬼業既盡言之亦是一往語耳言情與想二俱成空者向來墜獄之人或是純情無想或是九情一想八情二想乃至鬼趣之中或是七情三想之所直招今則虛妄所積惡情善想勢力已盡不復更招二趣苦報故曰成空非謂并空於宿債亦非謂能空其惑體也。

二別顯。

物怪之鬼物銷報盡生於世間多為梟類風魃之鬼風銷報盡生於世間多為咎徵一切異類畜魅之鬼畜死報盡生於世間多為狐類蟲蠱之鬼蠱滅報盡生於世間多為毒類衰癘之鬼衰窮報盡生於世間多為蛔類受氣之鬼氣銷報盡生於世間多為食類綿幽之鬼幽銷報盡生於世間多為服類和精之鬼和銷報盡生於世間多為應類明靈之鬼明滅報盡生於世間多為休徵一切諸類依人之鬼人亡報盡生於世間多為循類。

梟類者盜貪餘習附塊為兒又盜貪之最重者莫如食肉故今懷怨報仇致成食父母想也咎徵一切異類即凶事之前徵由姪習故為妖為孽也狐仍詐習毒仍瞋習蛔類乘人之虐仍是怨習並皆可知由傲慢故妄言天生萬物本以養人取諸眾生血肉充食故今報為食類又慢習陵人今乃以肉充食則受陵斯極也服類者蚕蟲及諸皮毛可為衣服牛馬可以乘服由昔誑人今以此償債也應類者社燕寒鴻之屬應時而來此由計時計方種種邪見之餘習也休徵者嘉鳳祥麟乃至鵲噪報喜之類由昔枉人成罪故今報人善事以酬之也循類者猫犬之屬由昔貪黨訟人今故依順人也各言多為者舉其大概言之正顯不必盡然之意。

三結示。

阿難是等皆以業火乾枯酬其宿債傍為畜生此等亦皆自虛妄業之所招引若悟菩提則此妄緣本無所有如汝所言寶蓮香等及瑠璃王善星比丘如是惡業本自發明非從天降亦非地出亦非人與自妄所招還自來受菩提心中皆為浮虛妄想凝結。

由惑火故成業火由業火故感報火今言業火乾枯者惡業如薪薪不盡則火不息以果從因而言之也若悟菩提先轉惑火以為智火則一切業薪當下燒盡何俟地獄報火所燒惟其迷菩提為煩惱所以迷解脫為惡業迷法身為苦報也然而煩惱之性不離菩提惡業之性何殊解脫苦報之性豈外法身故曰菩提心中皆為浮虛妄想凝結譬如迷空作華結水成冰耳豈於空外有華水外有水也哉。

四示人趣三初總標二別顯三結示。

今初。

復次阿難從是畜生酬償先債若彼酬者分越(其)所(當)酬此等眾生還復為人反徵其剩如彼(人)有(定)力兼有福德則於人中不捨人身酬還彼力若無福者還為畜生償彼餘直阿難當知若用錢物或役其力償足自停如於中間殺彼身命或食其肉如是乃至經微塵劫相食相誅猶如轉輪互為高下無有休息除奢摩他及佛出世不可停寢。

此明三惡趣中復還人道之相并詳示殺業難停以警迷也尅論人道亦三差別一是五戒及中品十善為因直尅其果二是從勝類中來謂天仙等三是從惡道中來復有四類所謂地獄鬼畜及阿修羅今但約畜生復形人道亦是一往略言之耳就互償中有二差別一償力二償殺償力又二一有福力即於人身中償二無福力還為畜生償之償殺亦二一為畜生相食二於人中相誅又人既殺畜畜亦害人唯此相食相誅之業結怨連仇終無自停之日除是修行一心三止永超生死方可停寢或是諸佛出現於世以不思議大慈悲力大神通力為之解怨釋結亦可停寢捨此二途縱經塵劫常如轉輪然而奢摩他路殊不易臻諸佛出世懸遠難值可不哀哉可不畏哉。

二別顯。

汝今應知彼梟倫者酬足復形生人道中參合頑類彼咎徵者酬足復形生人道中參合異類彼狐倫者酬足復形生人道中參於庸類彼毒倫者酬足復形生人道中參合狠類彼蛔倫者酬足復形生人道中參合微類彼食倫者酬足復形生人道中參合柔類彼服倫者酬足復形生人道中參合勞類彼應倫者酬足復形生人道中參於文類彼休徵者酬足復形生人道中參合明類彼循倫者酬足復形生人道中參於達類。

人道自有正因所謂五戒十善今是酬足復形故皆云參合也食故愚頑所謂利令智昏姪故妖異所謂亂倫滅理多詐故庸鄙可賤懷瞋故狠毒不仁懷怨故陋劣輕微不齒於人傲慢故自失威力柔弱可欺誑他故勞形酬債邪見故巧飾文詞枉習故小慧明察訟習故世事敏達此非經天緯地之文仰觀俯察之明聰明聖智之達也。

三結示。

阿難是等皆以宿債畢酬復形人道皆無始來業計顛倒相生相殺不遇如來不聞正法於塵勞中法爾轉輪此輩名為可憐愍者。

雖則復形人道還於人道起惑造業不久又墮苦輪由姪欲故相生由殺盜故相殺譬如捏目亂華發生誠可憐也修心之士可不以斷業計為急務哉。

五示仙趣三初總標二別顯二結示。

今初。

阿難復有從人不依正覺修三摩地別修妄念存想固形遊於山林人不及處有十種仙。

言復有從人等者意顯進趣菩提惟有人道為易今既幸得人身又復稍知修進乃不依正覺修三摩地而別修妄念甚可惜也不依正覺謂不以正覺為本修因不修三昧謂不以首楞嚴定上趨極果別修妄念正顯除佛法外決無真修存想固形正顯仙雖十種宗趣是同總不出於固其妄形而已形有二種一浮塵根二勝義根若欲并肉身而常存則是固浮塵形若欲捨凡軀而蛻化則是固勝義形計此勝義諸根以為本命元神而不知其如頻伽瓶祇是生死幻妄色法非實我也。

二別顯。

阿難彼諸眾生堅固服餌而不休息食道圓成名地行仙堅固草木而不休息藥道圓成名飛行仙堅固金石而不休息化道圓成名遊行仙堅固動止而不休息氣精圓成名空行仙堅固津液而不休息潤德圓成名天行仙堅固精色而不休息吸粹圓成名通行仙堅固呪禁而不休息術法圓成名道行仙堅固思念而不休息思憶圓成名照行仙堅固交遘而不休息感應圓成名精行仙堅固變化而不休息覺悟圓成名絕行仙。

堅固服餌者服延生物不忌烟火故但得長壽名地行仙堅固草木者不用烟火但食松柏黃精之類故身能輕舉名飛行仙堅固金石者用五金五石以鍊外丹故能化形易骨攝土點石遊戲人間名遊行仙堅固動止者調氣固精遺形涉空故氣精圓成名空行仙堅固津液者鼓天池嚙津液不交世欲故令肌膚若冰雪綽約若處子與天無異名天行仙堅固精色者吸風飲露採取日月精華故能通於造化名通行仙堅固呪禁者專精術法故能役使鬼神顯其道力名道行仙如此方張道陵之流又依內教蜜部亦有誤成此者堅固思念者或存想頂門而出神或繫心丹田而鍊氣或送想蓬萊而委蛻澄凝精思久能照應故名為照行仙堅固交遘者以心為離火腎為坎水降火提水令其交遘以成仙胎故感應圓成名精行仙堅固變化者謂存想變化之理心隨邪悟故能起大變化其行超絕名絕行仙夫此十仙雖復高下不同一一皆云堅固而不休息方得圓成則其修鍊功夫殊亦非易易者乃所成妄果不過壽千萬歲倘將此全副精神依於正覺修三摩地豈不能頓階常住乎譬如不龜手藥但併緝續又如夜明之珠用彈黃雀亦可歎也。

三結示。

阿難是等皆於人中鍊心不修正覺別得生理壽千萬歲休止深山或大海島絕於人境斯亦輪迴妄想流轉不修三昧報盡還來散入諸趣。

雖鍊心而不修正覺是故迷無生而別得生理也仙報既盡依舊隨業流轉散入諸餘六趣矣何足貴耶。

六示天趣二初別示諸天二總結虛妄。

初中三初欲界二色界三無色界。

初又三初總標欲天之因二別示六天之相三結成欲界之名。

今初。

阿難諸世間人不求常住未能捨離妻妾恩愛。

不求常住者無有出世智慧此三界之通惑也未能捨離妻妾恩愛者不修出世戒定此欲界之別惑也由此二惑所以常為欲界所繫。

二別示六天之相即為六初四天王天(至)六他化自在天今初。

於邪婬中心不流逸澄瑩生明命終之後鄰於日月如是一類名四天王天。

欲界諸天同以上品十善為因今獨舉邪婬一事者由此婬欲正是生死根本故單約此以論昇沉其餘可例知也據正法念處經不殺功德增上能生此天今於邪婬心不流逸則不殺功德不俟言矣言四天王者東方持國為乾闥婆王南方增長為鳩槃荼王西方廣目為龍王北方多聞為夜叉王此天離人間地四萬二千由旬身長拘盧舍四分之一當此間周尺七十五丈以人間五十年為一晝夜壽五百歲計人間數則是九百萬年亦復有中夭者死時五衰相現甚太苦惱。

二忉利天。

於已妻房婬愛微薄於淨居時不得全味命終之後超日月明居人間頂如是一類名忉利天。

正婬亦薄故超前天據正法念處經不殺不盜功德增上能生此天居人間頂即指須彌山頂今望之而蒼蒼者是也離地八萬四千由旬共有三十三天謂四方各有八天宮殿并中間帝釋天王宮殿並列而居故名三十三天天身皆長半拘盧舍當周尺一百五十丈帝釋身長一拘盧舍與兜率天身相等由其過去偏修恭敬業故以人間百年為一晝夜壽一千歲計人間數則是三千六百萬年亦有中夭及五衰相現之苦以下四天並同。

三須燄摩天。

逢欲暫交去無思憶於人間世動少靜多命終之後於虛空中朗然安住日月光明上照不及是諸人等自有光明如是一類名須燄摩天。

動少靜多即是兼學坐禪故能超地居而成空居也據正法念處經不殺不盜不邪婬功德增上能生此天離此間地去十六萬由旬有地如雲朗然安住但以蓮華開合而為晝夜名須燄摩亦云夜摩此翻時分亦翻妙善也身長周尺二百二十五丈以人間二百年為一晝夜壽二千歲。

四兜率陀天。

一切時靜有應觸來未能違戾命終之後上升精微不接下界諸人天境乃至劫壞三災不及如是一類名兜率陀天。

一切時靜已成欲界中定故能不接下界諸人天境此通指外院而言之也乃至劫壞三災不及別指內院言之兜率陀亦云觀史此翻知足亦翻妙足據正法念處經身三口四善戒功德增上能生此天離此間地去三十二萬由旬有地如雲於上安住身長周尺三百丈以人間四百年為一晝夜壽四千歲。

五樂變化天。

我無欲心應汝行事於橫陳時味如嚼蠟命終之後生越化地如是一類名樂變化天。

嚼蠟以喻無味此是既成欲界中定進修未到地定之境界也越化者超越下地能為變化故名樂變化天亦名化樂梵稱須洹密陀也離此間地去六十四萬由旬有地如雲於上安住身長三百七十五丈以人間八百年為一晝夜壽八千歲。

六他化自在天。

無世間心同世行事於行事交了然超越命終之後徧能出超化無化境如是一類名他化自在天。

於行事交了然超越即是已成未到地定并嚼蠟之味而亦無也超化境謂超第五樂變化天超無化境謂超前之四天梵語婆舍拔提此云他化自在離此間地去一百二十八萬由旬有地如雲於上安住身長四百五十丈以人間一千六百年為一晝夜壽一萬六千歲又魔王宮殿亦在此天或云在欲色二界中間別有魔宮也。

三結成欲界之名。

阿難如是六天形雖出動心迹尚交自此以還名為欲界。

形雖出動言出於人間散動境界也心迹尚交言下四天心迹俱交化樂他化心雖不交而迹尚交此約因中言之若約果言則四王與人間同切利二根相到但出風氣無有不淨夜摩相拘為欲兜率執手為欲則是心迹俱交化樂共笑為欲他化相視為欲則是心交而迹不交然雖因中果上輕重各殊總未離男女欲愛故同名欲界也。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第八文句

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第九文句

唐天竺沙門般刺密諦 譯經

明菩薩沙彌古吳智旭 文句

二色界三初總出其因二別明其相三總結其名。

今初。

阿難世間一切所修心人不假禪那無有智慧但能執身不行姪欲若行若坐想念俱無。

此總明四禪之因也以其能伏下地思惑亦名修心以其不修出世妙定故云不假禪那以其不修出世妙慧故云無有智慧以其不修出世妙戒但修世間事戒事禪故云但能執身不行姪欲若行若坐想念俱無也夫不行姪欲則身恒清淨十善事戒成就想念俱無則心亦清淨十支功德發生而不名出世妙戒妙定者以是舊醫之法凡夫外道所能建立非是如來所結波羅提木叉故也客戒客定客慧台宗辨之頗詳人都忽而不察亦可慨矣。

二別明其相即為四初明初禪(至)四明四禪。

今初。

愛染不生無留欲界是人應念身為梵侶如是一類名梵眾天欲習既除離欲心現於諸律儀愛樂隨順是人應時能行梵德如是一類名梵輔天身心妙圓威儀不缺清淨禁戒加以明悟是人應時能統梵眾為大梵王如是一類名大梵天阿難此三勝流一切苦惱所不能逼雖非正修真三摩地清淨心中諸漏不動名為初禪。

清淨離欲故名為梵梵眾即是梵民律儀亦指世間微細禁戒非必是佛戒也梵輔即是梵臣心既離欲身順律儀故曰身心妙圓此妙圓字特就彼天言之遠離欲界一切羶濁名之為妙較前二天功德滿足名之為圓加以明悟者即是修於四無量心成就故得為梵王也言勝流者展轉勝下地故下皆倣此一切苦惱即指欲界八苦諸漏二字亦指欲界思惑也禪者梵語具云禪那此翻靜慮靜則不同欲界之散動慮則不同四空之昏昧故亦名等持也初禪於九地中名離生喜樂地謂離欲界雜惡趣生得清淨樂律中喻以巧浴潤漬也吳興曰初禪修五法離五益成五支具八觸十功德相五法者欲念精進慧一心五益者貪欲瞋恚睡眠掉悔疑五支者覺觀喜樂一心八觸者動癢涼煖輕重澀滑復有八觸掉猗冷熱浮沉堅軟此八雖與前觸太同若約分別不無小異合而言之名十六觸十功德者一定二空三明淨四喜悅五樂六善心七知見明了八無累解脫九境界現前十心調柔軟梵眾天壽二十小劫身半由旬梵輔天壽四十小劫身一由旬大梵天壽六十小劫身一由旬半貌如童子身白銀色

衣黃金衣禪悅為食又起世因本經云色界天不著衣服如著不異頭雖無髻如著天冠無男女相形惟一種法苑珠林云大梵天無別住處但於梵輔有層臺高顯嚴博大梵天王獨於上住以別羣下於此三天之中梵眾是庶民梵輔是臣大梵是君唯此初禪有其君臣民庶之別自此以上悉皆無也今按後文四禪四位天王及華嚴經亦有二禪三禪天王等則知此說亦未盡然矣劫盡火災得至此天由其內有覺觀火故。

二明二禪。

阿難其次梵天統攝梵人圓滿梵行澄心不動寂湛生光如是一類名少光天光光相然照耀無盡映十方界徧成瑠璃如是一類名無量光天吸持圓光成就教體發化清淨應用無盡如是一類名光音天阿難此三勝流一切憂懸所不能逼雖非正修真三摩地清淨心中羸漏已伏名為二禪。

圓滿梵行牒前梵王而言之也澄心不動謂并離其覺觀二支成就內清喜樂一心四支功德也映十方界且指中千世界為十方也光為教體喻如人世以音為教故名光音非謂光實有聲也初禪有覺有觀故有憂懸亦名羸漏今覺觀俱離則憂懸不逼而羸漏已伏名定生喜樂地謂有定水潤澤其心律中喻以山頂之泉也八觸十功德亦同初禪但從內淨俱發為異少光壽二大劫身二由旬無量光壽四大劫身四由旬光音壽八大劫身八由旬火災不到水災得至由其內心有喜水故。

三明三禪。

阿難如是天人(既已)圓光成音(今更)披(去光)音(教迹)露(出)妙(定)發成精(純之)行通(於)寂滅(之)樂如是一類名少淨天淨空現前引發(猶言拓充)無際身心輕安成(就)寂滅(之)樂如是一類唯無量淨天世界身心一切圓淨淨德成就(殊)勝(歸)託(之境)現前歸(於)寂滅(之)樂如是一類名徧淨天阿難此三勝流具大隨順身心安隱得無量樂雖非正得真三摩地安隱心中歡喜畢具名為三禪。

此第三禪具有五支功德一捨二念三慧四樂五一心蓋離前喜動而生淨樂此樂并境乃出乎淨性恬澹寂靜故名寂滅樂耳非是無漏寂滅樂也出其永離喜動名為安隱心中出其得無量樂仍名歡喜畢具此離喜妙樂地世間之樂更無過者律中喻以蓮華出地而未出水根莖華葉無不潤漬也少淨天壽十六大劫身長十六由旬無量淨壽三十二大劫身三十二由旬徧淨壽六十四大劫身六十四由旬水火二災不到風災得至由其未離出入息故。

四明四禪又二初明凡夫四天二明不還五天。

今初。

阿難復次天人不逼身心苦因已盡(了知)樂非常住久必壞生(故於)苦樂二心俱時頓捨羸重相滅淨福性生如是一類名福生天捨心圓融勝解清淨福無遮中得妙隨順窮未來際如是一類名福愛天阿難從

是(福愛)天中有二岐路若於先心無量淨光(之中)福德圓明修證而住如是一類名廣果天若於先心雙厭苦樂精研捨心相續不斷圓窮捨道身心俱滅心慮灰凝經五百劫是人既以(厭捨苦樂之)生滅為因(決定)不能發明(本)不生滅(之)性(故生天時彼經)初半劫(想心方)滅(到)後半劫(想心又)生如是一類名無想天阿難此四勝流一切世間諸苦樂境所不能動雖非無為真不動地有所得心功用純熟名為四禪。

苦因已盡結上三禪之德久必壞生顯彼三禪之過苦樂二心以下方顯四禪正行此禪具有四支功德一不苦不樂二捨三淨四一心也窮未來際者言其福性益增壽倍初天而已非真盡未來際也福德圓明修證而住者謂以四無量心熏禪福德離下地染也廣果者廣大福德所感之果也無想天者於四百九十九劫之中六想不行如水夾魚如石壓草也此名捨念清淨地律中喻以沐浴被新淨衣又如密屋中燈他經福生或名無雲言無雲者下雖空居猶依雲住此天果報虛妙并雲相而亦無也福生壽一百二十五大劫身一百二十五由旬福愛壽二百五十大劫身二百五十由旬廣果無想皆壽五百大劫身五百由旬火水風災皆不能到法苑珠林云無想天亦無別所但與廣果同皆一處以是外道所居故分二種別名。

二明不還五天。

阿難此中復有五不還天於下界中九品習氣俱時滅盡苦樂雙亡下無卜居故於捨心眾同分中安立居處阿難苦樂兩滅鬪心不交如是一類名無煩天機括獨行研交無地如是一類名無熱天十方世界妙見圓澄更無塵象一切沉垢如是一類名善見天精見現前陶鑄無礙如是一類名善現天究竟羣幾窮色性性入無邊際如是一類名色究竟天阿難此不還天彼諸四禪四位天王獨有欽聞不能知見如今世間曠野深山聖道場地皆阿羅漢所住持故世間羸人所不能見。

梵語阿那含此云不還此之五天皆三果聖人寄居處也下界指欲界習氣指思惑九品習氣俱滅此於欲界無續生業不可卜居也苦樂雙亡則於初二三禪無續生業不可卜居也捨心眾同分者即指第四禪天通名捨念清淨地故由其上界思惑未盡所以須向此中安立居處也鬪心即雙捨苦樂之心機括即苦樂兩忘之盛熱名煩微煩名熱十方世界統指大千國土言之塵象沉垢指四禪中定慧之障陶鑄無礙言其定慧精明融鍊自在也究竟者研窮之義幾者動之微研窮多念至於一念故曰究竟羣幾窮色性性者窮亦究竟之義心既熏多至少色亦窮羸至微窮彼色性之性隣於空無邊際此為色界最頂故名色究竟天幽溪曰初無煩天即雜修下品謂行人先入四禪定已於此定中先起多念無漏心相續現前次起多念有漏心相續現前又起多念無漏心相續現前如是漸漸滅至二念無漏二念有漏二念無漏時名雜修加行成滿次起一念無漏一念有漏一念無漏至此名為根本成滿由此有漏無漏間雜修故名為



雜修亦名夾熏禪以用無漏夾熏有漏色定轉明果報轉勝由此資故業故從廣果沒便生無煩天也稍離定障名為無煩煩即是障障即苦樂兩鬪也次無熱天即雜修中品有六心用前下品三心為加行更引三心一念無漏有漏無漏為根本資其故業從廣果沒能超無煩生於無熱天蓋前鬪心雖不交於苦樂猶有不交者在今則機括獨行研交者無地則其熱亦無三善見即雜修上品有九心用前六心為加行更起三心為根本資其故業從廣果沒生善見天無漏功著定慧障亡故能十方世界妙見圓澄名善見天蓋前天雖無熱猶有機括獨行者在不得稱為善見今則獨行機括亦無十方世界惟一妙見也四善現即雜修上勝品有十二心用前九心為加行更引三心為根本資於故業超三生四蓋前雖善見未能轉變自在今既無塵象沉垢猶如陶師著少泥於輪上一撥便轉大小器具隨行施設無所不可能超十四變化自在故名善現五色究竟即雜修上極品有十五心用前十二心為加行更引三心為根本資於故業能超四天生色空竟無煩壽一千大劫身一千由旬無熱壽二千大劫身二千由旬善見壽四千大劫身四千由旬善現壽八千大劫身八千由旬色究竟天壽一萬六千大劫身一萬六千由旬結中云四位天王不能知見者由其凡聖異途故也然據起世等經則五不還天倍倍居上若據此經文意似與四禪同在一處而凡聖自殊途耳恐亦如方便之與同居具有橫豎二論不可偏執一途也詳之問曰彼之天王既是菩薩云何不能知見三果境耶答曰惟其菩薩示現所以迹同諸天相與欽聞五不還天生其出世善根也。

三總結其名。

阿難是十八天獨行無交未盡形累自此已還名為色界。

獨行無交言其無有情欲異欲界也未盡形累言其尚有色質異四空也故總名為色界。

三無色界五初簡去迴心不入二別明四空天相三更判凡聖二類四總辨王民不同五結成無色名白。

今初。

復次阿難從是有頂色邊際中其間復有二種岐路若於捨心發明智慧慧光圓通便出塵界成阿羅漢入菩薩乘如是一類名為迴心大阿羅漢。

此先明色究竟中一類利根之人慧性增上者不入四空處也并下一類鈍根入四空者共名二種岐路。

二別明四空天相。

若在捨心捨厭成就覺身為礙銷礙入空如是一類名為空處諸礙既銷無礙(之)無(亦)滅其中唯留阿賴耶識全於末那(及)半分微細(意識)如是一類名為識處空色既亡識心都滅十方寂然迥無攸往如是

一類名無所有處識性不動以滅窮研於無盡中發宣盡性如存不存若盡非盡如是一類名為非想非非想處。

若在捨心句總指捨念清淨眾同分地言之雖似獨說鈍根那含其實兼攝廣果無想凡夫外道故長水曰捨心有二一者若於有頂用無漏道斷惑入空即樂定那舍也二者若於廣果用有漏道伏惑入空即凡夫外道也斯言得之阿賴耶識此云藏識具有能藏所藏執藏義故名阿賴耶即第八識末那此翻染汙即第七識此第七識無始以來妄執第八識之見分為內自我今言全於末那正顯俱生我執全在分毫不曾伏斷也半分微細者指第六識無復外塵可緣獨有內緣之半分猶在其相微細不但非色亦且非空故以此為識處也識心都滅則併其第六識之內緣者亦伏故名無所有處第八識性從來不動不可斷滅今以妄滅之心強加窮研於此無盡性中虛妄發宣盡性故使第八識性如存而不存以其不可見故第七識我之心若盡而非盡以其執此生死妄想誤為真實未斷非非想處愛故此則但離下地粗想故名非想不達妄想無性不入泥洹真無想道故名非非想也空處壽二萬大劫識處壽四萬大劫無所有處壽六萬大劫非非想處壽八萬大劫。

三更判凡聖二類。

此等窮空不盡空相(若)從不還天聖道窮者如是一類名不迴心鈍阿羅漢若從無想諸外道天窮空不歸迷漏無聞便入輪轉。

此等窮空言既以空而滅色復以識而滅空又以無所有而滅識又以非想非非想而滅無所有則於空境可謂竭盡心力矣然空理不居色外今既離色求空豈盡空理此鈍根那含與凡夫外道所以同歸迷悶也但此中若從不還天聖道窮者直待非非想處八萬大劫壽滿方出三界生方便有餘穢土名不迴心鈍阿羅漢若從無想諸外道天及廣果凡夫來者則一味求空不知迴頭觀察真空道理名為窮空不歸此乃迷有漏天作涅槃想既不聞出世真正法門則報盡還墮隨其夙業依舊輪轉於七趣矣。

四總辨王民不同。

阿難是諸天上各各人天則是凡夫業果酬答盡入輪彼之天王即是菩薩遊三摩提漸次增進迴向聖倫所修行路。

此文宜在下科之後乃是通結三界之文今既錯簡在此別作一科釋之是諸天上者總指欲界六天色界十三及無色四惟除五不還天非此所指以非凡夫酬業處故言菩薩所修行路者如華嚴經三地多作帝釋天王四地多作夜摩天王乃至八地多作小千世界梵王九地多作中千世界梵王十地多作大千世界大梵天王等是也孤山曰遊三摩提者以菩薩善入出住百千三昧故住此定而為天王九次第定而為天王九次第定名善入師子奮迅名善出超越三昧名善住一一皆能深達實相號首楞嚴。

五結成無色名目。

阿難是四空天身心滅盡定性現前無業果色從此逮終名無色界。

色蘊銷亡名身滅盡四蘊精微名心滅盡定性現前者仍有定果色也無業果色者凡外肉天二眼所不能見所以名為無色界也從此逮終者言此外更無別天當知三界虛妄之相終於此矣初別示諸天竟。

二總結虛妄。

此皆不了妙覺明心積妄發生妄有三界中間妄隨七趣沉溺補特伽羅各從其類。

補特伽羅此翻有情亦翻數取趣謂諸有情起惑造業隨趣受生於三界中數數有所取著也。

七示修羅趣。

復次阿難是三界中復有四種阿修羅類若於鬼道以護法力乘通入空此阿修羅從卵而生鬼趣所攝若於天中降德貶墜其所卜居鄰於日月此阿修羅從胎而出人趣所攝有修羅王執持世界力洞無畏能與梵王及天帝釋四天爭權此阿修羅因變化有天趣所攝阿難別有一分下劣修羅生大海心沉水穴口且遊虛空暮歸水宿此阿修羅因濕氣有畜生趣攝。

阿修羅具如前釋鬼道護法力者是其先因此由善力而升者也天中降德亦是先因此由業力而墮者也執持世界者亦能驅役鬼神禍福人間但其權不及天故每怒而爭之本與帝釋爭權而四王常為帝釋先鋒或時帝釋不勝亦求梵王等助力也此即修羅中王其居皆在須彌山下大海之中彼下劣修羅則其所統之人民耳孤山曰若依七趣優劣則修羅在人趣下今為攝屬不定故在其後幽溪曰六道攝屬各有定處惟修羅攝屬四趣者不特顯果報之有四種將是每一種下亦雜具四因惟觀何因為多以墮其趣如中品十惡為鬼道因下品十惡為畜道因中品十惡為人道因上品十善為天道因若善惡業鈍則隨受鬼畜人天之報其或倏焉為善倏又為惡倏焉而下倏又為上或善惡交戰於一生或上下交攻於一念況復心懷猜忌事欲勝他故令垂終受報強者先牽或為鬼道而卵生乃至或為畜道而濕生然雖為鬼道又能乘通入空雖為畜道又能且遊虛空非兼人天福乎至於人天二趣攝者雖居鄰日月力洞無畏仍有苦具日夜三時非兼鬼畜罪乎故諸天與修羅戰時每以人間善惡多少而卜勝負善多則天勝不善多則修羅勝一日方相戰而天帝乍勝乍負者再正緣世有一人欲為善而忽有惡念間之欲為惡而又有善念間之由其持疑未決故令天帝若此每見今之為行者是非美惡雜糅神襟猜忌之念容存好勝之心不免亦當以是而為戒也二別示七趣竟。

三結示勸修二初結示迷妄二舉悟勸修。

初中二初結成妄果本空二重示妄因顛倒。

今初。

阿難如是地獄餓鬼畜生人及神仙天洎修羅精研七趣皆是昏沉諸有為相妄想受生妄想隨業於妙圓明無作本心皆如空華元無所着但一虛妄更無根緒。

精研者微細推窮也昏沉是惑有為是業受生隨業是其果報所謂惑業苦三如惡又聚也苦即法身故名為妙惑即般若故曰圓明業即解脫故名無作是知妙圓明無作本心猶如大空惑業苦三均為華相故曰但一虛妄更無根緒也既稱元無所著則知虛妄七趣元不礙於佛體真實既稱更無根緒則知此道非本來有矣。

二重示妄因顛倒。

阿難此等眾生不識本心受此輪迴經無量劫不得真淨皆由隨順殺盜淫故反此三種又則出生無殺盜淫有名鬼倫無名天趣有無相傾起輪迴性。

出生無殺盜淫正指舊醫十善戒法及欣厭事禪而言之也有名鬼倫者現在即是三惡趣因將來決招三惡趣果也無名天趣者現在即是三善趣因將來決招三善趣果也對有說無對無成有不達出世妙戒妙定妙慧則終於輪迴而已所謂一翳有目空華亂墜者非耶是知空本無華雖不須掃目中有翳還賴金錚矣。

二舉悟勸修二初正舉悟境二結勸真修。

今初。

若得妙發三摩提者則妙常寂有無二無無二亦滅尚無不殺不盜不淫云何更隨殺盜淫事。

妙發三摩提言出世妙戒依於首楞嚴王三昧而開發也妙戒若發則波羅提木叉戒即無漏戒故常即是禪戒故寂猶向所云淫機身心俱斷斷性亦無等也有無二無故不墮凡夫地無二亦滅故不墮二乘地斯則并其不殺不盜不淫之相尚不可得云何更有殺盜淫事耶得此一語方知無相妙戒不是破戒倘有殺盜淫事仍是鬼倫而已無慚之輩其可籍口乎哉。

二結勸真修。

阿難不斷三業各各有私因各各私眾私同分非無定處自妄發生生妄無因無可尋究汝勗修行欲得菩提要除三惑不盡三惑縱得神通皆是世間有為功用習氣不滅落於魔道雖欲除妄倍加虛偽如來說為可哀憐者汝妄自造非菩提咎作是說者名為正說若他說者即魔王說。

各各有私即別業也眾私同分即彼相似別業所同感之依界也從此便有七趣定處此諸別業及諸定處總是自妄發生而生妄更無別因是故無可尋究但須除其心中三惑則因窮業盡譬如翳除則華自滅華滅則空自呈矣三惑者即淫心殺心偷心也由惑起業故必斷惑方除妄根耳大章第五廣示七趣竟。

六借無聞比丘為語端而備明五陰魔境意顯若無中道妙慧并失中道妙戒也由無相似中道慧所以或墮魔境而破戒或墮外道而破見破戒破見總是違犯波羅提木又由無分證中道慧所以或成聲聞或成緣覺而破菩提心戒故云無慧并無戒文分為二初正明禪境二更斷餘疑。初中三初結前生後二時眾佇誨三總別開示。

今初。

即時如來將罷法座於獅子牀攬七寶几迴紫金山再來凭猗普告大眾及阿難言汝等有學緣覺聲聞今日迴心趣大菩提無上妙覺我今已說真修行法汝猶未識修奢摩他毗婆舍那微細魔事(誠恐)魔境現前汝不能識洗心非正落於邪見或汝陰魔或復天魔或著鬼神或遭魑魅心中不明認賊為子又復於中得少為足如第四禪無聞比丘(初因不達法相)妄言證聖(乃至)天報已畢衰相現前(不知自未證果反起)謗(心以為我今是)阿羅漢(仍復)身遭後有(佛是妄語由此謗心)墮阿鼻獄汝應諦聽吾今為汝子細分別。

此禪那中所現魔境非一切智莫能辨識故今迴紫金身無問自說乃是最後深慈也洗心非正謂不能以正法洗心幽溪曰洗心有二義一凡修禪先須洗滌先心從前所有邪惡知見悉從懺斷猶如除去毒蜜灰香蕩滌方貯甘露一有不盡便為致魔之端二者所修圓頓止觀乃是洗煩惱之慧水不與三止三觀相應便為非正即落魔道也或汝陰魔等者通則五十重境皆名陰魔並依五陰起故別則色陰十境但是陰中自現正名陰魔受陰十境則有外魔入心兼遭魑魅想陰十境兼有天魔及著鬼神行識二十重境皆是得少為足之流類也又摩訶止觀廣明十境一陰界入二煩惱三病患四業相五魔事六禪定七諸見八上慢九二乘十菩薩惟陰界入是初心所常觀境餘之九境待發方觀不發不觀今以二十五境而為圓通之門正是初心常觀陰界入也此五陰境具有煩惱業相魔事禪定諸見上慢及二乘境惟缺病患及菩薩耳然偏教菩薩亦可合於二乘境中而總示云當處禪那覺悟無惑則彼魔事無奈汝何正所謂待發方觀不發不觀者也。

二時眾佇誨。

阿難起立并其會中同有學者歡喜頂禮伏聽慈誨。

三總別開示三初總明魔事之由二別顯境發之相三結勸欽誨遵修。

初中二初正明魔動因由二勸誡迷悟得失。

今初。

佛告阿難及諸大眾汝等當知有漏世界十二類生(只今現前)本覺妙明覺圓心體(元自)與十方佛無二無別由汝妄想迷理為咎癡愛發生生發徧迷故有空性化迷不息有世界生則此十方微塵國土非無漏者皆是迷頑妄想安立當知虛空生汝心內猶如片雲點大清裏況諸世界在虛空耶(是故)汝等一人發真歸元此十方(虛)空(情見)皆悉銷

殞云何空中所有國土而不振裂汝輩修禪飾三摩地(便與)十方菩薩及諸無漏大阿羅漢心精通溜當處湛然(彼)一切魔王及諸鬼神諸凡夫天(各各)見其宮殿無故崩裂大地(為之)振坼水陸(為之)飛騰(所以)無不驚懼(世間)凡夫昏暗(故)不覺(其)遷訛彼等咸得五種神通唯除漏盡戀此塵勞如何令汝摧裂其處是故鬼神及諸天魔魍魎妖精於三昧時僉來惱汝。

飾莊嚴也以功德智慧莊嚴法身則修德有功性德方顯故與菩薩羅漢心精通溜湛也凡夫昏暗不覺遷訛者譬如人在大舟之中舟行人尚不覺況世界震動凡夫那知餘皆如文。

二勸誠迷悟得失二初勸悟則成得二誠迷則成失。

今初。

然彼諸魔雖有大怒彼塵勞內汝妙覺中如風吹光如刀斷水了不相觸汝如沸湯彼如堅冰煖氣漸隣不日消殞徒恃神力但為其客成就破亂由汝心中五陰主人主人若迷客得其便當處禪那覺悟無惑則彼魔事無奈汝何陰銷入明則彼群邪咸(是稟)受幽氣(者今)明能破暗近自銷殞如何敢留擾亂禪定。

此中凡舉四喻一者風吹光二者刀斷水但是不動不傷明其無害而已三者湯消冰四者明破暗則不惟無害又能轉魔界為佛界矣修心之士其可不自勉乎。

二誠迷則成失。

若不明悟破陰所迷則汝阿難必為魔子成就魔人如摩登伽殊為眇劣彼唯呪汝破佛律儀八萬行中祇毀一戒心清淨故尚未淪溺此乃墮汝寶覺全身如宰臣家忽逢籍沒宛轉零落無可哀救。

一切境界皆依陰發故但云被陰所迷以離五陰則無天魔鬼神可得故也籍沒者沒其屬籍。

二別明境發之相五初明色陰境(至)五明識陰境初中三初總示陰相二別明發相三結過勸示。

初又四初牒示圓通正行二正示色陰區宇三懸示色陰盡相四結示本惟妄想。

今初。

阿難當知汝坐道場銷落諸念其念若盡則諸離念一切精明動靜不移憶忘如一當住此處入三摩地。

道場者修道之場若據佛世及末世利根止取可安居處便為道場若欲事理並修尅期取證則指三七壇儀之後即於此處修三摩地乃至端坐安居經一百日名為坐道場也銷落諸念即入流亡所正修功夫以一心圓頓止觀隨觀一境銷落五陰生死情計譬如大冶鑄金故名為銷令彼垢除故名落其念若盡通則從觀行盡至究竟盡別則且約觀行名盡所謂初登五品圓伏五住煩惱也離念一切精明通亦從觀行離至究竟

離則有觀行精明乃至究竟精明今且約觀行言之既登觀行一品便能動靜不移憶忘如一觀音所謂所入既寂者是也當住此處入三摩地者即成下手功夫正應如此也然此處有二義一約觀二約境約觀者即是離念精明之處約境者即是事理二境各有通別通者二十五門為事境門門所具如來藏性為理境別者耳門為事境聞性本圓本通本常為理境今正合明以此離念精明之觀住於耳根聞性圓通常處乃可入三摩地也利根之士便從此處一超直入若色陰習強則有幽暗區宇現在前耳。

二正示色陰區宇。

如明目人處大幽暗精性妙淨心未發光此則名為色陰區宇。

此明觀行位中色陰現前之相也圓解已開故如明目之人事障未破故如處大幽暗了知色陰本如來藏故云精性妙淨理境未現故云心未發光被此虛妄色質覆障真性故名色陰區宇區者區局宇者處所也。

三懸示色陰盡相。

若目明朗十方洞開無復幽黯名色陰盡是人則能超越劫濁。

十方洞開無復幽黯者即所謂動靜二相了然不生乃至明暗通塞恬變合離生滅種種二相皆悉了然不生故名為色陰盡超劫濁也同居十方洞開則六凡色陰盡方便十方洞開則二乘色陰盡實報十方洞開則菩薩色陰盡如次超於三土劫濁又有觀行開觀行盡觀行超乃至究竟開究竟盡究竟超之不同須以第二卷中釋五陰文及第六卷釋圓通文與此對參方知此文脈絡旨趣。

四結示本惟妄想。

觀其所由堅固妄想以為其本。

夫九界眾生於此漏無漏色誰不以為定有實法良以不曾子細觀其所由故也今以佛眼照窮色陰之源不過由於堅固妄想所謂隨眾生心應所知量循業發現豈真有堅固之實色哉但是妄想謂堅固耳堅固妄想為本則是無本所以圓頓止觀一起彼則隨盡也設有實法如何可盡設不達其元非實法惟屬妄想如何可成圓頓止觀思之思之下皆准此。二別明發相十初精明外溢身能出礙(至)十邪心含魅妄見妄說此之十境或先或後或發不發或有並發或復重發事非一致今但次第詳列令行人知是色陰境耳。

今初。

阿難當在此中精研妙明四大不織少選之間身能出礙此名精明流溢前境斯但功用暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受羣邪。

此中即前文所謂此處指於即事之理境也精研者觀行之功妙明者藏性之理通在二十五境別在耳門由其精研妙明能令四大不織是故少選時間身能出礙也身能出礙者依於色陰所發之境精明流溢者出其

境界之名斯但功用等者明其發境之由出於功用功用至此亦是善現但既非聖證切不可作聖心耳夫魔之乘人必伺其或怖或喜今云非為聖證所以斷其妄喜又云名善境界所以斷其妄怖也修心者知之。

二精明內溢拾出蟻蚘。

阿難復以此心精研妙明其身內徹是人忽然於其身內拾出蟻蚘身相宛然亦無傷毀此名精明流溢形體斯但精行暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受羣邪。

此心亦指觀行之心精行亦功用也餘可知。

三精魄合離空中聞法。

又以此心內外精研其時魂魄意志精神除執受身餘皆涉入互為賓主忽於空中聞說法聲或聞十方同敷密義此名精魄遞相離合成就善種暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受羣邪。

初文雖云精研妙明而是外研居多是故精明流溢前境次文雖亦精研妙明而是內研居多是故精明流溢形體今則內外並研故令魂魄意志精神但除執受總報之身餘皆互相涉入互為賓主遂於空中十方聞敷法義也醫書曰肝藏魂肺藏魄脾藏意膽藏志腎藏精心藏神當知遞相離合互為賓主良由於此一切唯心唯心所現諸法皆不可思議也。

四心魂染悟見佛踞臺。

又以此心澄露皎徹內光發明十方徧作閻浮檀色一切種類化為如來於時忽見毗盧遮那踞天光臺千佛圍繞百億國土及與蓮華俱時出現此名心魂靈悟所染心光研明照諸世界暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪。

澄者妙止之功露者妙觀之方澄以妙止露以妙觀便此心皎潔瑩徹故得內光發明報土乍現毗盧遮那此云光明徧照即是法報合身蓋觀行中所觀色陰元不局於同居今既心光研明加以靈悟所染豈無暫照之力但不可認為聖證耳言靈悟所染者尋常習聞教相曾知華藏境界熏成種子於心魂也。

五精明逼現空成寶色。

又以此心精研妙明觀察不停抑按降伏制止超越於時忽然十方虛空成七寶色或百寶色同時徧滿不相留礙青黃赤白各各純現此名抑按功力逾分暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪。

抑按降伏制止皆是圓伏五住之功超越二字言其用功精進過分也此是於觀行中由圓解力暫時橫見寂光境界非關斷惑故不可作聖解。

六心見密澄暗室覩物。

又以此心研究澄徹精光不亂忽於夜半在暗室內見種種物不殊白晝而暗室物亦不除滅此名心細密澄其見所視洞幽暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪。



澄徹者寂照之體由研究而精光不亂故能暗室見異物也蓋鬼神諸趣恒與人間雜居互不相礙互不相見今以心細所視洞幽方乃別見種種異物而暗室物亦不除滅則仍不相礙也。

七塵併入純燒斫無礙。

又以此心圓入虛融四體忽然同於草木火燒刀斫曾無所覺又則火光不能燒爇縱割其肉猶如削木此名塵併排四大性一向入純暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受羣邪。

心體本自虛融由堅固妄想而生空礙今以止觀之功圓入虛融之性深觀內四大性與外四大均是惟心所現無我我所故名排四大性而令塵相併銷也然但觀行暫成豈容以此濫聖。

八凝想化現徧見諸界。

又以此心成就清淨淨心功極忽見大地十方山河皆成佛國具足七寶光明徧滿又見恒沙諸佛如來徧滿空界樓殿華麗下見地獄上觀天宮得無障礙此名欣厭凝想日深想久化成非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受羣邪。

欣厭者欣淨厭穢之心也淨穢雖並唯心不妨熾然欣厭欣厭若極與不欣厭亦非異轍是故圓頓行人正可求生淨土但聖境雖現不可妄作聖心耳諸佛正徧知海從心想生是心作依作正是心是依是正了知惟是想久化成不作聖解如遠公三見聖相何逼之有若作聖解乃成邪矣。

九逼心飛出夜見遠方。

又以此心研究深遠忽於中夜遙見遠方市井街巷親族眷屬或聞其語此名迫心逼極飛出故多隔見非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪。

研究深遠者觀於事境理諦豎窮橫徧之體性也迫逼飛出亦是暫時境界耳緣影未破豈聖證乎十邪心含魅妄見妄說。

又以此心研究精極見善知識形體變移少選無端種種遷改此名邪心含受魑魅或遭天魔入其心腹無端說法通達妙義非為聖證不作聖心魔事銷歇若作聖解即受群邪。

精極者言其研究功深至此則與菩薩羅漢心精將溜色陰將破虛空將殞故魔事從此而發也或於定中妄見善知識形無端變改現佛現通當知此名偶因邪心含受魑魅有此妄見非真見聖相也又或偶遭天魔入其心腹令此行人自己無端說法通達妙義當知此是魔力使然非真實心開也此雖防心不密致使魔魅得入若能不作聖心則魔事終歸銷歇惟其妄作聖解乃中天魔計耳。

三結過勸示。

阿難如是十種禪那現境皆是色陰用心交互故現斯事眾生頑迷不自忖量逢此因緣迷不自識謂言登聖大妄語成墮無間獄汝等當依

如來滅後於末法中宣示斯義無令天魔得其方便保持覆護成無上道。

言此十種境界從禪那中發現者皆由無始虛妄色陰與今所用妙止觀心能所交互故現斯事也蓋能觀之心如鑽所觀陰境如木陰中藏性如火種種現境如煙鑽火得煙則知去火不遠故一一善境界見煙而止則火不可得損木損工譬如中途迷惑反受群邪也下皆准知。

二明受陰境三初總示陰相二別明發相三結過勸示。

初中四初結前色陰盡相二正示受陰區宇三懸示受陰盡相四結示本惟妄想。

今初。

阿難彼善男子修三摩提奢摩他中色陰盡者見諸佛心如明鏡中顯現其像。

大佛頂首楞嚴王三昧始終皆以止觀而為體用今言奢摩他中舉止以攝觀也同居色陰盡見佛一切智心方便色陰盡見佛道種智心實報色陰盡見佛一切種智心又達三土色陰即空名盡見佛一切智心達三土色陰即假名盡見佛道種智心達三土色陰即中名盡見佛一切種智心也則有觀行見相似見乃至究竟見之不同利根之人一盡一切盡一見一切見若受陰習強者則於觀行位中又現客邪區宇。

二正示受陰區宇。

若有所得而未能用猶如厭人手足宛然見聞不惑心觸客邪而不能動此則名為受陰區宇。

觀行見於佛心故若有所得未與法流水接故猶未能用也受以領納前境為義今六根雖不緣塵而領納之習仍在所以猶如魘人了知六入本如來藏故喻之以手足宛然見聞不惑三土虛妄受陰喻以客邪不得去住自由喻不能動蓋雖非實有外邪只此受陰區宇便是心觸客邪也。

三懸示受陰盡相。

若魘咎歇其心離身返觀其面去住自由無復留礙名受陰盡是人則能超越見濁。

聞所聞盡如魘咎歇無所執受故心得離身離分段身則於同居去住自由離變易身則於方便實報去住自由餘如耳根圓通中說。

四結示本惟妄想。

觀其所由虛明妄想以為其本。

因於違順妄境生諸損益妄受虛有所明是受陰相此之虛明但是妄想非真有虛明也既識其本則不被其所惑矣。

二別明發相十初過抑生悲(至)十愛極成貪。

今初。

阿難彼善男子當在此中得大光耀其心發明內抑過分忽於其處發無窮悲如是乃至觀見蚊蟲猶如赤子心生憐愍不覺流淚此名功用

抑摧過越悟則無咎非為聖證覺了不迷久自銷歇若作聖解則有悲魔入其心腑見人則悲啼泣無限失於正受當從淪墜。

此中者事理二境觀行三昧之中也由觀行力破色陰境故能得大光耀由其受陰未破故發種種諸受境界蓋受有五種一苦二樂三憂四喜五捨今之悲心乃緣眾生苦受而發也雖似大悲實依受陰祇因內抑過分而發豈入聖階所貴覺了不迷庶不招魔成失耳。

二感激生勇。

阿難又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白勝相現前感激過分忽於其中生無限勇其心猛利志齊諸佛謂三僧祇一念能越此名功用陵率過越悟則無咎非為聖證覺了不迷久自銷歇若作聖解則有狂魔入其心腑見人則誇我慢無比其心乃至上不見佛下不見人失於正受當從淪墜。

於觀行定中剝去一層色礙境界露出一種虛明境界故感激過分而生於勇此緣自心樂受而發也文皆可知。

三智衰成憶。

又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白前無新證歸失故居智力衰微入中墮地迥無所見心中忽然生大枯渴於一切時沉憶不散將此以為勤精進相此名修心無慧自失悟則無咎非為聖證若作聖解則有憶魔入其心腑旦夕撮心懸在一處失於正受當從淪墜。

受陰未破故前無新證色陰既銷故歸失故居此緣自心捨受而生枯渴也病在定過於慧所以沉憶懸心。

四慧勝成劣。

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白慧力過定失於猛利以諸勝性懷於心中自心已疑是盧舍那得少為足此名用心忘失恒審溺於知見悟則無咎非為聖證若作聖解則有下劣易知足魔入其心腑見人自言我得無上第一義諦失於正受當從淪墜。

此緣喜受而生勝性也病在慧過於定所以忘失恒審。

五失守生憂。

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白新證未獲故心已亡歷覽二際自生艱險於心忽然生無盡憂如坐鐵牀如飲毒藥心不欲活常求於人令害其命早取解脫此名修心失於方便悟則無咎非為聖證若作聖解則有一分常憂愁魔入其心腑手執刀劍自割其肉欣其捨壽或常憂愁走入山林不耐見人失於正受當從淪墜。

新證未獲亦指受陰未破故心已亡亦指色陰先銷此緣憂受而求自害定慧俱劣。

六慧劣成喜。

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白處清淨中心安隱後忽然自有無限喜生心中歡悅不能自止此名輕安無慧自禁悟則無咎非為

聖證若作聖解則有一分好喜樂魔入其心腑見人則笑於衢路傍自歌自舞自謂已得無礙解脫失於正受當從淪墜。

此緣輕安而生喜受亦是定過於慧。

七見勝成慢。

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白自謂已足忽有無端大我慢起如是乃至慢與過慢及慢過慢或增上慢或卑劣慢一時俱發心中尚輕十方如來何況下位聲聞緣覺此名見勝無慧自救悟則無咎非為聖證若作聖解則有一分大我慢魔入其心腑不禮塔廟摧毀經像謂檀越言此是金銅或是土木經是樹葉或是氈華肉身真常不自恭敬却崇土木實為顛倒其深信者從其毀碎埋棄地中疑誤眾生入無間獄失於正受當從淪墜。

自謂已足亦緣喜樂而生諸慢也恃已陵他名大我慢同德相傲但名為慢於同爭勝名為過慢於勝爭勝名慢過慢未得謂得名增上慢以劣自矜名卑劣慢不禮塔廟等即是邪慢其名七慢此但見於定中勝相故云無慧自救也。

八輕安自足。

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白於精明中圓悟精理得大隨順其心忽生無量輕安已言成聖得大自在在此名因慧獲諸輕清悟則無咎非為聖證若作聖解則有一分好輕清魔入其心腑自謂滿足更不求進此等多作無聞比丘疑誤眾生墮阿鼻獄失於正受當從淪墜。

精明中者色銷之境界圓悟精理者悟此受陰本如來藏也得大隨順亦是喜樂二受因慧獲諸輕安既得輕安便自謂足仍是定過於慧故成無聞比丘良由不達法相故也。

九空解成斷。

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白於明悟中得虛明性其中忽然歸向永滅撥無因果一向入空空現前乃至心生長滅斷解悟則無咎非為聖證若作聖解則有空魔入其心腑乃謗持戒名為小乘菩薩悟空有何持犯其人常於信心檀越飲酒噉肉廣行姪穢因魔力故攝其前人不生疑謗鬼心久入或食屎尿與酒肉等一種俱空破佛律儀誤人人罪失於正受當從淪墜。

明悟中即是色陰既銷之觀慧中虛明性即是受陰性也此亦緣於捨受而成空解乃慧多定少之咎每見今時知識雖不敢噉肉行姪而比丘戒法罕有不判為小乘者其亦幾隣於魔說矣豈不險哉。

十愛極成貪。

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白味其虛明深入心骨其心忽有無限愛生愛極發狂便為貪欲此名定境安順入心無慧自持誤入諸欲悟則無咎非為聖證若作聖解則有欲魔入其心腑一向說欲為

菩提道化諸白衣平等行欲其行欲者名持法子神鬼力故於末世中攝其凡愚其數至百如是乃至一百二百或五六百多滿千萬魔心生厭離其身體威德既無陷於王難疑誤眾生入無間獄失於正受當從淪墜。

味受陰之虛明生愛發狂此亦緣喜樂受有定無慧之過也。

三結過勸示。

阿難如是十種禪那現境皆是受陰用心交互故現斯事眾生頑迷不自忖量逢此因緣迷不自識謂言登聖大妄語成墮無間獄汝等亦當將如來語於我滅後傳示末法徧令眾生開悟斯義無令天魔得其方便保持覆護成無上道。

三明想陰境三初總示陰相二別明發相三結過勸示。

初中四初結前受陰盡相二正示想陰區宇三懸示想陰盡相四結示本惟妄想。

今初。

阿難彼善男子修三摩提受陰盡者雖未漏盡心離其形如鳥出籠已能成就從是凡身上歷菩薩六十聖位得意生身隨往無礙。

受陰盡相須約三土及與六即今云雖未漏盡一往且約圓教初信言之即此根初解之境界也俱生我執尚在故未漏盡分別我執已斷故心離其形如鳥出籠猶前文所謂去住自由也六十聖位者三漸次為能增進五十七位為所增進能所合稱共成六十於六十中能進三法通於凡聖所進乾慧是外凡十信是內凡餘四十六方名為聖今通名為聖者以其從凡入聖因果理同故也既登初信先斷見惑則勢如破竹有進無退由後聖位令前凡位功行亦不唐捐所以名為六十聖位耳意生身者隨意所到身則便到故云隨往無礙此有三種一者入三昧樂意生身初信能得二者覺法自性意生身八信能得三者種種俱生無作意生身十信能得若至初住分證如來一身無量身所謂中道法身應化之本如天上月普印千江不復名意生身矣。

二正示想陰區宇。

譬如有人熟寐寤言是人雖則無別所知其言已成音韻倫次令不寐者咸悟其語此則名為想陰區宇。

利根之人受陰盡時一盡一切盡便能朗然大覺若想陰習強者於觀行中受陰雖復虛妙又現寐寤區宇也想陰未破喻如熟寐受陰虛妙喻如寤言無別所知者以喻思惑未斷不達真境也言成韻次者以喻觀行功深見惑永伏能隣聖位也諸佛菩薩喻如不寐之人悉知悉見此善男子與其觀行心精通溜喻如咸悟其語但以虛妄想陰所隔故如醒者能知寐語寐者不知醒人耳。

三懸示想陰盡相。

若動念盡浮想銷除於覺明心如去塵垢一倫生死首尾圓照名想陰盡是人則能超煩惱濁。

於覺明心如去塵垢即所謂覺所覺空也一倫生死者倫是類義分段生死自為一類變易生死復為一類首者窮其所自始尾者究其所由終了知二種生死來無所從去無所至名為首尾圓照也同居動念盡則去見思塵垢圓照分段生死首尾方便實報動念盡則去塵沙無明塵垢圓照變易生死首尾則有觀行盡觀行去觀行圓照乃至究竟盡究竟去究竟圓照餘如圓通中釋。

四結示本惟妄想。

現其所由融通妄想以為其本。

惟此想陰能為融變使心隨境使境隨心只此融通實惟妄想更非別有融通之性可得也知此想陰虛妄無本則不被其所迷矣。

二別明發相十初貪善巧想(至)十貪長壽想煩惱雖多貪為上首一有所貪便墜魔網可不戒哉。

今初。

阿難彼善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛圓明銳其精思貪求善巧爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人不覺是其魔著自言謂得無上涅槃來彼求巧善男子處敷座說法其形斯須或作比丘令彼人見或為帝釋或為婦女或比丘尼或寢暗室身有光明是人愚迷惑為菩薩信其教化搖蕩其心破佛律儀潛行貪欲口中好言災祥變異或言如來某處出世或言劫火或說刀兵恐怖於人令其家資無故耗散此名怪鬼年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄。

受陰虛妙者謂於觀行位中了知受陰本如來藏不發十種魔事或雖發而覺悟不惑故云不遭邪慮也本以圓解而修圓定今既不遭受陰中之邪慮則將轉有漏受成無漏之正受故云圓定發明也夫圓定既得發明祇須如法精進從觀行三昧策入相似分真究竟三昧則有何善巧之不得有何法界之不歷有何機理之不契有何根本之不折有何感應之不成有何靜謐之不入有何宿命之不知有何神通之不具有何深空之不證有何常住之不獲而乃忽生心愛著意貪求譬如鱗角未成輒思飛躍羽毛未備便擬搏扶學未優而求仕丹未成而先服其可乎哉故知招魔成墮皆是自心妄想為咎耳一一文中各有三節初從彼善男子至貪求善巧明其定中所起妄想二從爾時天魔至俱陷王難明其妄想所招魔事三從汝當先覺至墮無間獄勸誡覺迷所成得失也初文可知次文又四初爾時至身有光明明其魔事之相次是人愚迷至潛行貪欲明其受魔所惑三口中好言至無故耗散重明魔所作業四此名怪鬼至俱陷王難結明魔所成事初言候得其便者謂得此行人貪想之間隙而可乘也飛精附人者以此行人受陰虛妙魔不能附所以轉附他人也其人者即

魔附之人雖被魔附彼不自覺乘於魔力至此行人之前現諸善巧以逗其所貪求也次是人者指修定之行人惑彼魔附之人以為菩薩故信其教化而潛行貪欲也三口中好言者仍是魔附之人不惟惑亂此一行人亦復徧惑一切也四此名怪鬼者出其魔鬼之名意令行人先覺而罵破之也弟子指修定行人師即指魔附人魔業既熾故魔去每先遭於王難然後墮無間也汝當先覺二句勸其覺則成得迷惑不知二句誡其迷則成失所云先覺者或防檢其心令不起貪或貪心初起便能覺破或魔人現巧不受其惑此皆可免輪迴倘一信其教化破佛律儀縱令從此覺知是魔亦已悔之晚矣下文並同不復更釋可以例知。

二貪經歷想。

阿難又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛遊蕩飛其精思貪求經歷爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人亦不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求遊善男子處敷座說法自形無變其聽法者忽自見身坐寶蓮華全體化成紫金光聚一眾聽人各各如是得未曾有是人愚迷惑為菩薩婬逸其心破佛律儀潛行貪欲口中好言諸佛應世某處某人當是某佛化身來此某人即是某菩薩等來化人間其人見故心生傾渴邪見密興種智銷滅此名魅鬼年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄。

三貪契合想。

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛綿溜澄其精思貪求契合爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人實不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求合善男子處敷座說法其形及彼聽法之人外無遷變令其聽者未聞法前心自開悟念念移易或得宿命或有他心或見地獄或知人間好惡諸事或口說偈或自誦經各各勸娛得未曾有是人愚迷惑為菩薩綿愛其心破佛律儀潛行貪欲口中好言佛有大小某佛先佛某佛後佛其中亦有真佛假佛男佛女佛菩薩亦然其人見故洗滌本心易入邪悟此名魅鬼年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄。

綿者遠也纏也續也綿合猶言懸合綿愛猶言纏愛洗滌本心言移蕩其正知正見易入邪語謂改正為邪也。

四貪辨析想。

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛根本窮覽物化性之終始精爽其心貪求辨析爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人先不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求元善男子處敷座說法身有威神摧伏求者令其座下雖未聞法自然心伏是諸人等將佛涅槃菩提法身即是現前我肉身上父父子子遞代相生即是法

身常住不絕都指現在即為佛國無別淨居及金色相其人信受亡失先心身命皈依得未曾有是等愚迷惑為菩薩推究其心破佛律儀潛行貪欲口中好言眼耳鼻舌皆為淨土男女二根即是菩提涅槃真處彼無智者信是穢言此名蠱毒魔勝惡鬼年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄。

恒沙界外一滴之雨尚知頭數現前種種松直棘曲鵠白鳥玄皆了元由此所謂窮物性之終始析其根元者也證十力智自能如圓鏡之普照豈可妄貪求耶求元即求物性根本也問曰眼耳鼻舌皆為淨土與台宗觀心釋山城等及六祖直指人心道理不相侔耶答曰台宗禪宗俱是即事明理未嘗撥事相也今言無別淨居等既欲執理廢事又豈成真理乎末世禪門固有類此者矣。

五貪冥感想。

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛懸應周流精研貪求冥感爾時天魔侯得其便飛精附人口說經法其人元不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求應善男子處敷座說法能令聽眾暫見其身如百千歲心生愛染不能捨離身為奴僕四事供養不覺疲勞各各令其座下人心如是先師本善知識別生法愛黏如膠漆得未曾有是人愚迷惑為菩薩親近其心破佛律儀潛行貪欲口中好言我於前世於某生中先度某人當時是我妻妾兄弟今來相度與汝相隨歸某世界供養其佛或言別有大光明天佛於中住一切如來所休居地彼無知者信是虛誑遺失本心此名厲鬼年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄。

問曰前云無別淨居既是魔說今云別有大光明天何亦非耶答曰一人成佛時法界皆為此佛之依正而云別有所休居地則有分劑有方隅矣故知未了四土橫豎之義則說有說無皆戲論耳。

六貪靜謐想(應作貪宿命想)。

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛深入(應作心愛知見)尅已辛勤樂處陰寂貪求靜謐(應作勤苦研尋貪求宿命)爾時天魔侯得其便飛精附人口說經法其人本不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求陰(應作求知)善男子處敷座說法令其聽人各知本業或於其處語一人言汝今未死已作畜生勅使一人於後蹋尾頓令其人起不能得於是一眾傾心欽伏有人起心已知其肇佛律儀外重加精苦誹謗比丘罵詈徒眾訐露人事不避譏嫌口中好言未然禍福及至其時毫髮無失此大力鬼年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄。

此與下節標章相易則文理俱順恐是錯簡也。



七貪宿命想(應作貪靜謐想)。

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛知見(應作心受深入)勤苦研尋貪求宿命(應作尅己辛勤樂處陰寂貪求靜謐寧定也)爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人殊不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求知(應作求陰)善男子處敷座說法是人無端於說法處得大寶珠其魔或時化為畜生口銜其珠及雜珍寶簡冊符牘諸奇異物先授彼人後著其體或(欲誑)誘聽人(先以珠寶)藏於地下(使彼聽人各見)有明月珠照耀其處是諸聽者得未曾有多食藥草不餐嘉饌或時日餐一麻一麥其形肥充魔力持故誹謗比丘罵詈徒眾不避譏嫌口中好言他方寶藏(及)十方聖賢潛匿之處隨其後者往往見有奇異之人此名山林土地城隍川獄鬼神年老成魔或有宣姪破佛戒律與承事者潛行五欲或有精進純食草木無定行事惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄。

八貪神通想。

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛神通種種變化研究化元貪取神力爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人誠不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求通善男子處敷座說法是人或復手執火光手撮其光分於所聽四眾頭上是諸聽人頂上火光皆長數尺亦無熱性曾不焚燒或水上行如履平地或於空中安坐不動或入瓶內或處囊中越牆透垣曾無障礙唯於刀兵不得自在自言是佛身著白衣受比丘禮誹謗禪律罵詈徒眾訐露人事不避譏謙口中常說神通自在或復令人傍見佛土(當知但是)鬼力惑人非有真實(也)讚歎行姪不毀羸行將諸猥牒以為傳法此名天地大力山精海精風精河精土精一切草木積劫精魅或復龍魅或壽終仙再活為魅或仙期終計年應死其形不化他怪所附年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師多陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄。

九貪深空想。

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛入滅研究化性貪求深空爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人終不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求空善男子處敷座說法於大眾內其形忽空眾無所見還從虛空突然而出存沒自在或現其身洞如瑠璃或垂手足作旃檀氣或大小便如厚石蜜誹謗戒律輕賤出家口中常說無因無果一死永滅無復後身及諸凡聖雖得空寂潛行貪欲受其欲者亦得空心撥無因果此名日月薄蝕精氣金玉芝草麟鳳龜鶴經千萬年不死為靈出生國土年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師多陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄。

十貪長壽想。

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛長壽辛苦研幾貪求永歲(便欲)棄分段生頓希(彼法性土中之)變易細相(以為)常住爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人竟不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求生善男子處敷座說法好言他方往還無滯或經萬里瞬息再來皆於彼方取得其物或於一處在一宅中數步之間令其從東詣至西壁是人急行累年不到因此心信疑佛現前口中常說十方眾生皆是吾子我生諸佛我出世界我是元佛出世自然不因修得此名住世自在天魔使其眷屬如遮文荼及四天王毗舍童子未發心者利其(修定人之)虛明(乘此)食彼精氣或不因(魔附之)師其修行人親自觀見稱執金剛與汝長命現美女身盛行貪欲未逾年歲肝腦枯竭口兼獨言聽若妖魅前人未詳(其為魔)多(與之俱)陷王難未及遇刑先已乾死惱亂彼人以至殂殞汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄。

住世自在天魔即第六天上大魔王也遮文荼舊云嫉妬女又云奴神毗舍此云噉精氣此等亦有已發心者便不惱亂行人未發心者每思噉人精氣況此修定男子受陰虛妙則精氣虛明倍為諸鬼所利今功夫至此若不加害倘令想陰一盡超煩惱濁永出三界更於何處候得其便故須乘此自親現身而破壞之噫魔心若此亦太毒矣所幸彼塵勞內汝妙覺中當處禪那覺悟無惑則彼魔事無奈汝何耳。

三結過勸示二初結十魔過惡二結想陰所招。

今初。

阿難當知是十種魔於末世時在我法中出家修道或附人體或自現形皆言已成正徧知覺讚歎姪欲破佛律儀先惡魔師與魔弟子姪姪相傳如是邪精魅其心腑近則九生多踰百世令真修行總為魔眷命終之後必為魔民失正徧知墮無間獄汝今未須先取寂滅縱得無學留願入彼末法之中起大慈悲救度正心深信眾生令不著魔得正知見我今度汝已出生死汝遵佛語名報佛恩。

近則九生者百年為一生九百年後正法將滅時也多踰百世者三十年為一世三千年後正屬末法時也嗚呼讀經至此而不痛哭流涕撫昔傷今思一振其頽風者其真魔家眷屬也已。

二結想陰所招。

阿難如是十種禪那現境皆是想陰用心交互故現斯事眾生頑迷不自忖量逢此因緣迷不自識謂言登聖大妄語成墮無間獄汝等必須將如來語於我滅後傳示末法徧令眾生開悟斯義無令天魔得其方便保持覆護成無上道。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第九文句

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第十文句

唐天竺沙門般刺密諦 譯經

明菩薩沙彌古吳智旭 文句

四明行陰境三初總示陰相二別明發相三結過勸示。

初中四初結前想陰盡相二正示行陰區宇三懸示行陰盡相四結示本惟妄想。

今初。

阿難彼善男子修三摩提想陰盡者是人平常夢想銷滅寤寐恒一覺明虛靜猶如晴空無復羶重前塵影事觀諸世間大地山河如鏡鑒明來無所黏過無蹤跡虛受照應了罔陳習唯一精真。

虛妄五陰皆以妄想為本是故想陰一盡則平常夢想銷滅也金光明最勝王經明十地菩薩皆有夢兆故知直至佛地方名究竟覺者但此夢想亦自不同有六凡見思夢想二乘能銷滅之有二乘塵沙夢想菩薩能銷滅之有菩薩無明夢想唯佛能銷滅之又有觀行銷滅乃至究竟銷滅之不同若在利根則一銷一切銷根或不等亦可非次第中說於次第耳覺明虛靜猶如晴空等正前文所謂於覺明心如去塵垢乃覺所覺空之境界也虛受照應者虛而能受如谷答響照而能應如鏡寫容了罔陳習者罔無也陳習前塵落謝影子也了無塵影正如谷響鏡容來無所黏過無蹤跡也見思想陰盡觀同居世間了罔陳習唯一真空塵沙想陰盡觀方便世間了罔陳習唯一妙有無明想陰盡觀實報世間了罔陳習唯一中道理諦。

二正示行陰區宇。

生滅根元從此披露見諸十方十二眾生畢殫其類雖未通其各命由緒見同生基猶如野馬熠熠清擾為浮根塵究竟樞穴此則名為行陰區宇。

遷流造作名之為行即是分段變易二種生死之根元也今於觀行位中想心既伏故行陰境界從此披露然猶未見識陰區宇故未通其各命由緒而只此行陰乃十二類受生之本基浮根塵究竟之樞穴非此熠熠妄性則十二類何由受生浮根塵何由開合耶殫盡也由緒來歷也野馬日中所映水上浮遊之氣亦名陽燄望之似水即之無實行陰亦爾無實性也樞者門軸穴者停軸之處由樞穴故門得開合由行陰故根塵妄有生滅也。

三懸示行陰盡相。

若此清擾熠熠元性入元澄一澄元習如波瀾滅化為澄水名行陰盡是人則能超眾生濁。

言此清擾熠熠不停之元性若銷其性入於水澄之體惟一澄湛之元習譬如波瀾既滅化為澄水此則空所空滅生滅既滅寂滅現前是故名行陰盡而超眾生濁也九界六即具如圓通中釋一澄元習者指識陰言既稱元澄復名元習者以其含藏一切習氣種子猶屬真常流注後文所謂此湛非真如急流水望如恬靜也。

四結示本惟妄想。

觀其所由幽隱妄想以為其本。

行陰之相甚為幽隱而此幽隱但是妄想所成而已豈更有他本哉。

二別明發相十初計二無因(至)十計五現涅槃此與阿含所明六十二見法數並同法相稱異彼則本是外道此乃修心誤墮故也。

今初。

阿難當知是得正知奢摩他中諸善男子凝明正心十類天魔不得其便方得精研窮生類本於本類中生元露者觀彼幽清圓擾動元於圓元中起計度者是人墜入二無因論一者是人見本無因何以故是人既得生機全破乘於眼根八百功德見八萬劫所有眾生業流灣環死此生彼祇見眾生輪迴其處八萬劫外冥無所觀便作是解此等世間十方眾生八萬劫來無因自有由此計度亡正徧知墮落外道惑菩提性二者是人見末無因何以故是人於生既見其根知人生人悟鳥生鳥鳥從來黑鵠從來白人天本豎畜生本橫白非洗成黑非染造從八萬劫無復改移今盡此形亦復如是而我本來不見菩提云何更有成菩提事當知今日一切物象皆本無因由此計度亡正徧知墮落外道惑菩提性是則名為第一外道立無因論。

文有三節從初至二無因論總明依陰起計從一者是人至惑菩提性別明邪計相貌從是則名為訖文結明成外道論下皆例此不復更出初言凝明正心者即是觀行得力不起十種妄想貪求故十魔不能候其便也從此精研窮究十二類生之本則生滅根元便得披露故得觀於幽清圓擾動元但不應於此圓元境界橫生計度耳動元即指行陰為羣動之元此之行陰境界難可了知故名為幽非是羸重前塵故名為清同分生基互含互具故名為圓於真常中妄有流注故名為擾也外道本劫本見十八見中自有無因而出之二見一則從無想來自謂本無今有一則捷疾觀察妄謂無因而有今之行人本為修正徧知趣菩提果但由妄起計度誤墜其中故曰亡正徧知感菩提性也生機全破者觀行破也乘眼根八百功德能見八萬劫者圓觀力強也本無因者約業名本又來處名本末無因者約象名末又當果名末皆本無因應云皆末無因恐字誤耳此於止觀十境中即屬見境而見境依於行陰行陰本於幽隱妄想故今搜示根原備明妄相令真修者不墮其中然此雖云發在觀門而深位亦有發義但深位人功德力大不至墮落外道耳如楞伽經云七地菩薩若無善念正受墮外道邪徑八地菩薩滅三昧樂門醉所醉妄想涅槃想皆其義

也今謂楞伽七地似指三乘共十地言之即合此中豎論五陰盡相想盡而行未盡位在七信若約別地須論界外五陰也。

二計四徧常。

阿難是三摩中諸善男子凝明正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於圓常中起計度者是人墜入四徧常論一者是人窮心境性二處無因修習能知二萬劫中十方眾生所有生滅咸皆循環不曾散失計以為常二者是人窮四大元四性常住修習能知四萬劫中十方眾生所有生滅咸皆體恒不曾散失計以為常三者是人窮盡六根(應云六識)末那(及第八)執受(如是)心意識中本元由處性常恒故修習能知八萬劫中一切眾生循環不失本來常住窮不失性計以為常四者是人既盡想元生理更無流止運轉生滅想心今已永滅理中自然成不生滅因心所度計以為常由此計常亡正徧知墮落外道惑菩提性是則名為第二外道立圓常論。

此之行陰無始以來相續恒轉有似常住故名圓常也外道十八見中有我及世間常四見前三與此並同第四名為捷疾相智。

三計一分常。

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於自他中起計度者是人墜入四顛倒見一分無常一分常論一者是人觀妙明心徧十方界湛然以為究竟神我從是則計我徧十方凝明不動一切眾生於我心中自生自死則我心性名之為常彼生滅者真無常性二者是人觀其心徧觀十方恒沙國土見劫壞處名為究竟無常種性劫不壞處名究竟常三者是人別觀我心精細微密猶如微塵流轉十方性無移改能令此身即生即滅其不壞性名我性常一切死生從我流出名無常性四者是人知想陰盡見行陰流行陰常流計為常性色受想等今已滅盡名為無常由此計度一分無常一分常故墮落外道惑菩提性是則名為第三外道一分常論。

初則計自為常他為無常二則單計他常無常三則單計自常無常四則雙計自他皆有常無常也外道十八見中有我及世間半常半無常論四種但法相不同彼云一梵天常我無常二由戲笑故無常三由相觀視故無常四捷疾觀察謂常無常。

四計四有邊。

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於分位中生計度者是人墜入四有邊論一者是人計生元流用不息計過未者名為有邊計相續心名為無邊二者是人觀八萬劫則見眾生八萬劫前寂無聞見無聞見處名為無邊有眾生處名為有邊三者是人計我徧知(以為獨)得無邊(之)性彼一切人現我知中我曾不知彼之知性(亦皆各各徧知)名彼(以為)不得無邊之心但(是)有邊(之)性四者是人窮行陰空以其所見心路籌度一切眾生一身之中計其

咸皆半生半滅明其世界一切所有一半有邊一半無邊由是計度有邊無邊墮落外道惑菩提性是則名為第四外道立有邊論。

性真常中安有分位依於行陰分位妄生初二皆計三世分位初以過未為有邊現前一念相續之心為無邊次以八萬劫內為有邊八萬劫外為無邊三計能所分位以我為能知故無邊彼為所知故有邊四計生滅分位行陰之性惟是生滅生為有邊滅為無邊也外道十八見中亦有有邊無邊四論但法相不同彼云一有邊想二無邊想三上方有邊四方無邊四非有邊非無邊。

五計。

矯亂。

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於知見中生計度者是人墜入四種顛倒不死矯亂徧計虛論一者是人觀變化元見遷流處名之為變見相續處名之為恒見所見處名之為生不見見處(猶云見不見處)名之為滅相續之因性不斷處名之為增正相續中中所離處名之為減各各生處名之為有互互亡處名之為無以理都觀用心別見有求法人來問其義答言我今亦生亦滅亦有亦無亦增亦減於一切時皆亂其語令彼前人遺失章句二者是人諦觀其心互互無處因無得證有人來問唯答一字但言其無除無之餘無所言說三者是人諦觀其心各各有處因有得證有人來問唯答一字但言其是除是之餘無所言說四者是人無俱見其境枝故其心亦亂有人來問答言亦有即是亦無亦無之中不是亦有一切矯亂無容窮詰由此計度矯亂虛無墮落外道惑菩提性是則名為第五外道四顛倒性不死矯亂徧計虛論。

涅槃經云生生不可說乃至不生不生不可說有因緣故亦可得說故知四句四門邪正之分甚微倘未達如來藏性隨緣不變不變隨緣妙理於行陰中而起知見隨所知見而生計度未有不成顛倒矯亂者也邪分別性故名徧計終無實義故名虛論變化元即指行陰互互無謂生中無滅滅中無生等故一切法俱無各各有謂生時有生滅時有滅等故生滅等皆是有無俱見謂生時有生而無滅滅時有滅而無生又生時則生生而滅滅滅時則滅生而生滅等故有即無無亦即有總由不達生滅去來本如來藏所以計此虛妄諸法謂有真實而不能自決乃成矯亂虛論也外道十八見中亦有異問異答四見但法相不同彼云一者善惡有報耶無報耶二者有他世無他世耶三者何善何不善四者愚冥暗鈍隨他言答資中曰準婆沙論釋外道計天常住名為不死計不亂答得生彼天若實不知而輒答者恐成矯亂故有問時答言秘密言辭不應皆說或不定答佛法訶云此真矯亂故名不死矯亂虛論。

六計十六有相。

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於無盡流生計度者是人墜入死後有相發心顛倒或自固身云色是我或見我圓徧國土云我有色或彼前緣隨我迴復云色屬我或復我依行中相續云我在色皆計度言死後有相如是循環有十六相從此或計畢竟煩惱畢竟菩提兩性並驅各不相觸由此計度死後有故墮落外道惑菩提性是則名為第六外道立五陰中死後有相心顛倒論。

行陰名無盡流以其無始以來恒相續轉故也色是我即色是我也我有色我大色小色在我中也色屬我離色有我色但是我所也我在色色大我小我在色中也歷受想行三陰各有四句成十六相從此或計又轉深一層之計度也意謂由造作故有煩惱由造作故有菩提造作即是行陰行陰不可盡則煩惱菩提亦不可盡故兩性皆悉驅入盡未來際亦復不相陵蔑此則錯解性具圓宗無作妙旨差之毫釐謬逾天壤者也危乎危乎外道末劫末見四十四見中亦有世間有想一十六見而法相不同彼謂一有色見二無色見三有色無色見四非有色非無色見五有邊見六無邊見七有邊無邊見八非有邊非無邊見九有樂見十有苦見十一有樂有苦見十二不苦不樂見十三一想十四若干想十五少想十六無量想今謂初四見依色陰次有邊等四見依行陰次有樂等四見依受陰次一想等四見依想陰也。

七計八無相。

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於先除滅色受想中生計度者是人墜入死後無相發心顛倒見其色滅形無所因觀其想滅心無所繫知其受滅無復連綴陰性銷散縱有生理而無受想與草木同此質現前猶不可得死後云何更有諸相因之勘校死後相無如是循環有八無相從此或計涅槃因果一切皆空徒有名字究竟斷滅由此計度死後無故墮落外道惑菩提性是則名為第七外道立五陰中死後無相心顛倒論。

生理謂行陰也四陰現前死後俱不可得則因果皆無名八無相又計世間四陰因果既無出世涅槃因果安有故成斷滅心顛倒論外道四十四見中亦有世間無想論八見而法相不同彼云一有色二無色三有色四非有色非無色五有邊六無邊七有邊無邊八非有邊非無邊。

八計八俱非。

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於行存中兼受想滅雙計有無自體相破是人墜入死後俱非起顛倒論色受想中見有非有行遷流內觀無不無如是循環窮盡陰界八俱非相隨得一緣皆言死後有相無相又計諸行性遷訛故心發通悟有無俱非虛實失措由此計度死後俱非後際昏瞢無可道故墮落外道惑菩提性是則名為第八外道立五陰中死後俱非心顛倒論。

以有破無以無破有故云自體相破初則以色受想而例行陰見有非有以行遷流例色受想觀無不無是故四陰各有二非名八俱非次又單從行陰遷訛起計有則不應念念變滅無則不應念念出生又不住故非有非實相續故非無非虛也外道四十四見中亦有非想非非想論八見名相與前無想論同。

九計七斷滅。

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於後後無生計度者是人墜入七斷滅論或計身滅或欲盡滅或苦盡滅或極樂滅或極捨滅如是循環窮盡七際現前銷滅滅已無復由此計度死後斷滅墮落外道惑菩提性是則名為第九外道立五陰中死後斷滅心顛倒論。

後後無謂行陰念念遷滅也七斷滅論者計此人天七處死後皆即斷滅也一者人道身死即滅二者欲天壽盡即滅三與四者初禪二禪苦盡皆歸死滅五者三禪極樂亦歸死滅六與七者四禪雙捨苦樂四空并捨色陰亦歸死滅故云窮盡七際皆銷滅也外道四十四見中亦有斷滅論七見一身滅二欲天滅三色天滅四空處滅五識處滅六不用處滅七有想無想處滅與此開合不同今經開四禪而合四空也。

十計五現涅槃。

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於後後有生計度者是人墜入五涅槃論或以欲界為正轉依觀見(六欲天上境界)圓明生愛慕故或以初禪性無憂(出離憂根)故或以二禪心無苦(出離苦根)故或以三禪極悅隨故或以四禪苦樂二亡不受輪迴生滅性故迷有漏天作無為解(計此)五處(暫時)安隱(以)為(便是)勝淨(轉)依如是循環五處究竟由此計度五現涅槃墮落外道惑菩提性是則名為第十外道立五陰中五現涅槃心顛倒論。

後後有謂行陰念念生起也前計七處滅已方為涅槃此以五處安隱即是轉依外道四十四見中亦有現在有泥恒五見一云現在五欲自恣即是泥洹餘四並與此經同。

三結過勸示。

阿難如是十種禪那狂解皆是行陰用心交互故現斯悟眾生頑迷不自忖量逢此現前以迷為解自言登聖大妄語成墮無間獄汝等必須將如來語於我滅後傳示末法徧令眾生覺了斯義無令心魔自起深孽保持覆護銷息邪見教其身心開覺真義於無上道不遭枝岐勿令心祈得少為足作大覺王清淨標指。

狂解者依於行陰所起見惑也由禪定發故亦名悟背正徧覺故仍是迷想陰既伏天魔已不得便今之六十二見皆是自心所起魔孽耳嗚呼末世暗證之流所有邪悟較此外道更為淺陋而門庭高豎妄稱宗匠徧於域中亦可悲也標謂標榜指謂指南又覺王如月佛語如指。



五明識陰境三初總示陰相二別明發相三斥邪結正。

初中四初結前行陰盡相二正明識陰區宇三懸示識陰盡相四結示本惟妄想。

今初。

阿難彼善男子修三摩提行陰盡者諸世間性幽清擾動同分生機倏然墮裂沉細綱紐補特伽羅酬業深脉感應懸絕。

諸世門徧指同居方便實報三土而言也九界一切生類喻如網目沉細行陰喻如綱紐有為諸行盡故六凡有情酬業深脉感應懸絕偏真諸行盡故二乘有情酬業深脉感應懸絕二邊諸行盡故菩薩有情酬業深脉感應懸絕蓋九界有情各以自心所現惑業為能感即以自心所現果報為能應今行陰既盡感應俱絕此正空所空滅生滅既滅之境界也利根之士一滅一切滅并識陰亦復不當情矣。

二正明識陰區宇。

於涅槃天將大明悟如雞後鳴瞻顧東方已有精色六根虛靜無復馳逸內外湛明入無所入深達十方十二種類受命元由觀由執元諸類不召於十方界已獲其同精色不沉發現幽秘此則名為識陰區宇。

此仍約識陰習強者於觀行中雖達行空復現湛明之境界也二種生死皆如長夜今有為行空則於圓淨涅槃天將大明悟偏真行空則於方便淨涅槃天將大明悟二邊行空則於性淨涅槃天將大明悟也六根者識陰之所執受行陰之所開合於觀行中行陰已破故虛靜而無復馳逸識陰尚存故無入而猶言內外蓋識性即如來藏但以無明覆蔽如頻伽瓶之隔越虛空妄成內外故名為陰陰當破故似有所入識性藏性本非二性如內空外空本非二空故元無所入也行陰既破識陰現前所以深達十二類生受命元由以此識陰正所謂去後來先作主翁者故也無樞穴故其由可觀無遷流故其元可執無生機故諸類不召了知萬法唯識故於十方世間已獲其同觀行既深能見如來藏性故精性妙色不復沉埋幽秘理性從此發現此正寂滅現前境界但未忽然超越耳餘如圓通中釋。

三懸示識陰盡相。

若於羣召已獲同中銷磨六門合開成就見聞通隣互用清淨十方世界及與身心如吠瑠璃內外明徹名識陰盡是人則能超越命濁。

羣召即牒前諸類不召獲同即牒前於十方界已獲其同也以六根為一根用名合成就以一根為六根用名開成就世界身心如吠瑠璃正所謂忽然超越世出世間具如圓通中釋。

四結示本惟妄想。

觀其所由罔象虛無顛倒妄想以為其本。

幻妄似有名為罔象體性空寂名為虛無迷背性真名為顛倒更無實法惟此妄想以為其本了知妄想無性則其本尚無識陰何有故曰識陰虛

妄本如來藏也。

二別明發相十初因所因執(至)十定性緣覺。

今初。

阿難當知是善男子窮諸行空於識還元已滅生滅而於寂滅精妙未圓能令己身根隔合開亦與十方諸類通覺覺知通溜能入圓元若於所歸立真常因生勝解者是人則墮因所因執娑毘迦羅所歸冥諦成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第一立所得心成所歸果違遠圓通背涅槃城生外道種。

言觀行中已能窮究諸行性空將於識性伏還元覺生滅既滅寂滅現前但以尚有寂滅境界當情故云精妙未圓此時六根漸得清淨故云能令己身根隔合開能知心佛眾生三無差別故云亦於十方諸類通覺也此圓元境雖復本如來藏全屬顛倒妄想以其離彼色受想行別有圓元非是頭頭法法皆圓元故是故此非真常不應妄生勝解若誤立此以為所歸而云此是萬法生因此因是常萬法無常則為非因計因便墮因所因執蓋娑毘迦羅亦是於禪觀中以第六識分別第八識體不知惟是如來藏性循業發現妄起法執前文所謂拘舍離等昧為冥諦是也今由過在立字及勝解字便令真修却成外道故名曰墮。

二能非能執。

阿難又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於所歸覽為自體盡虛空界十二類內所有眾生皆我身中一類流出生勝解者是人則墮能非能執摩醯首羅現無邊身成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第二立能為心成能事果違遠圓通背涅槃城生大慢天我徧圓種。

前計八識為他而成法執今計八識為自而成我執也非能而妄計為能故云能非能執摩醯首羅此云大自在三目八臂。

三常非常執。

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於所歸有所歸依自疑身心從彼流出十方虛空咸其生起即於都起所宣流地作真常身無生滅解在生滅中早計常住既惑不生亦迷生滅安住沉迷生勝解者是人則墮常非常執計自在天成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第三立因依心成妄計果違遠圓通背涅槃城生倒圓種。

此與冥諦異者冥諦計他法此計他天也天非常住妄計為常故云常非常執本是心生天地反謂天地生人故名倒圓。

四知無知執。

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於所知知徧圓故因知立解十方草木皆稱有情與人無異草木為人人死還成十方草樹無擇徧知生勝解者是人則墮知無知執婆吒覲尼執一切覺成

其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第四計圓知心成虛謬果違遠圓通背涅槃城生倒知種。

無知而妄執為知故名知無知執婆吒覈尼二外道名也夫所言無情有性者謂一切法皆第八識之相分皆與如來藏性相應故曰此見及緣元是菩提妙淨明體今不達性空道理却執草木有命虛謬甚矣然不得因此遂謂無情但是法性不是佛性也以法佛無二性故。

五生無生執。

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於圓融根互用中已得隨順(見一切法皆能互圓發生勝果)便於圓化一切發生(之中或)求火光明(或)樂水清淨(或)愛風周流(或)觀塵(能)成就各各崇事(妄)以此羣塵(為)發(生造)作(之)本因立常住解是人則墮生無生執諸迦葉波并婆羅門勤心役身事火崇水求出生死成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第五計著崇事迷心從物立妄求因求妄冀果違遠圓通背涅槃城生顛化種。

四大無生而妄計為能生之本故名生無生執蓋不知如來藏中性具四大清淨本然周徧法界故能隨眾生心應所知量循業發現而直計四大為圓融妙性此則錯解惟地惟水惟火惟風法門而謬同天壤矣。

六歸無歸執。

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於圓明計(此)明中(本自)虛(寂遂欲)非滅羣化以永滅依為所歸依生勝解者是人則墮歸無歸執無想天中(及四空人)諸舜若多成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第六圓虛無心成空亡果違遠圓通背涅槃城生斷滅種。

非歸而妄計為所歸故云歸無歸執無想天中令不恆行心心所滅諸舜若多令彼有對色法銷滅皆計虛無而成斷滅也。

七貪非貪執。

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於圓常(之中即欲)固身常住(使其)同於精圓長不傾逝生勝解者是人則墮貪非貪執諸阿斯陀求長命者成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第七執著命元立固妄因趣長勞果違遠圓通背涅槃城生妄延種。

非所應貪而妄貪故云貪非貪執阿斯陀此翻無比長壽仙名虛妄色身全屬塵勞今欲固之則長勞矣。

八真無真執。

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓(若)觀(此)命(元)互通(遂乃)却留塵勞恐共銷盡便於此際坐蓮華宮廣化七珍多增寶媛恣縱其心生勝解者是人則墮真無真執吒枳迦羅成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第八發邪思因立熾塵果違遠圓通背涅槃城生天魔種。

無真而妄執為真故云真無真執媛美女也吒枳迦羅亦魔王名。

九定性聲聞。

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓於命明中分別精麤疏決真偽因果相酬唯求感應背清淨道所謂見苦斷集證滅修道居滅已休更不前進生勝解者是人則墮定性聲聞諸無聞僧增上慢者成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第九圓精應心成趣寂果違遠圓通背涅槃城生纏空種。

命明者識精元明九界壽命之本也妄謂變易細相常住為精分段生死形質為麤無漏勝業為真有漏雜業為偽變易果酬無漏因分段果酬有漏因故惟以出世道感出世滅背於本自超越世出世間之清淨道所謂見三界是實苦斷見思之實集為證偏真寂滅乃修無漏真道一得入滅便謂了當不知祇一真諦尚未全彰俗諦中諦何曾知見但圓精應之因心以成趣寂之小果被空所纏不能迴心出假此真增上慢人出其無聞熏力故也。

十定性緣覺。

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於圓融清淨覺明發研深妙即立涅槃而不前進生勝解者是人則墮定性辟支諸緣獨倫不迴心者成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第十圓覺溜心成湛明果違遠圓通背涅槃城生覺圓明不化圓種。

圓融清淨覺明偏一切法隨舉一塵罔非全體圓明覺性今獨立此深妙之處以為涅槃不知法法皆深皆妙故雖稱覺悟未臻化圓出有佛世名為緣覺出無佛世名為獨覺仍是定性偏真而已。

三斥邪結正二初斥邪二結正。

今初。

阿難如是十種禪那中途成狂因依迷惑於未足中生滿足證皆是識陰用心交互故生斯位眾生頑迷不自忖量逢此現前各以所愛先習迷心而自休息將為畢竟所歸寧地自言滿足無上菩提大妄語成外道邪魔所感業終墮無間獄聲聞緣覺不成增進汝等存心乘如來道將此法門於我滅後傳示末世普令眾生覺了斯義無令見魔自作沉孽保綏哀救消息邪緣令其身心入佛知見從始成就不遭岐路。

初卷正示二本即云諸修行人不能得成無上菩提乃至別成聲聞緣覺及成外道諸天魔王及魔眷屬正指此陰魔諸境而言之也外道邪魔所感偽果即是諸天魔眷及十種仙至於業終墮無間獄則必更歷鬼畜復形人道乃至或作修羅則修行人適與種種顛倒諸眾生等惟聲聞緣覺得免分段苦輪然亦不成增進則變易生死仍在良由不知二種根本迷於常住真心用諸妄想故耳若知二十五門各具五陰虛妄境界只此虛妄五陰本皆如來藏性無一可取無一可捨迷之則為二種生死根本悟之則是菩提涅槃元清淨體何至各以所愛先習迷心而中途成狂也哉

見魔亦即心魔謂依識陰起於分別我法二執故名見魔須知聲聞緣覺亦是分別法執所攝也。

二結正。

如是法門先過去世恒沙劫中微塵如來乘此心開得無上道識陰若盡則汝現前諸根互用從互用中能入菩薩金剛乾慧圓明精心於中發化如淨瑠璃內含寶月如是乃超十信十住十行十迴向四加行心菩薩所行金剛十地等覺圓明入於如來妙莊嚴海圓滿菩提歸無所得。

諸根互用正所謂忽然超越之境界也觀行盡則入相似便得六根清淨相似盡則入分證便得六根互用分證盡則階究竟便能入於菩薩金剛乾慧究竟盡則第八識轉成大圓鏡智前五識轉為成所作智故圓明精心於中發化三類分身徧息苦輪惟如如理及如如智內外明徹譬如瑠璃內含寶月頓超信住行向地等而成妙覺無上道也言如是乃超者正明圓頓行人一超直入不藉劬勞肯綮修證也又互用中能超入金剛乾慧從金剛乾慧又即超入妙莊嚴海則重重單複十二之義亦成譬如利刀一截千紙大鵬一舉九萬直是迅速然非總廢諸位又超字有二義一者剎那頓證為超二者雖歷塵劫但以不遭枝岐中間永無諸委曲相亦名為超也妙莊嚴海即萬行究竟圓滿菩提即智德究竟歸無所得即理體究竟又功德莊嚴智慧莊嚴自性清淨莊嚴不縱不橫無二莊嚴故名妙莊嚴海實智菩提圓滿方便菩提圓滿真性菩提圓滿不縱不橫無二圓滿故名圓滿菩提三諦妙理如頭本不失神珠在衣故理無所得性具萬行如空中鳥跡鏡中羣像故行無所得稱性止觀如日月本明鏡水本照故智無所得不縱不橫無二所歸故名歸無所得彼魔外二乘等由其皆有所得所以皆非究竟也二別明境發之相竟。

三結勸欽誨遵修。

此是過去先佛世尊奢摩他中毗婆舍那覺明分析微細魔事魔境現前汝能諳識心垢洗除不落邪見陰魔銷滅天魔摧碎大力鬼神褫魄逃逝魑魅魍魎無復出生直至菩提無諸少乏下劣增進於大涅槃心不迷悶若諸末世愚鈍眾生未識禪那不知說法樂修三昧汝恐同邪一心勸令持我佛頂陀羅尼呪若未能誦寫於禪堂或帶身上一切諸魔所不能動汝當恭欽十方如來究竟修進最後垂範。

文有二節從初至心不迷悶結勸遵修顯教從若諸末世訖文結勸遵修密詮也初文可知次文愚鈍眾生言其無多聞性而已非謂茫如白羊者也乏智慧故未識中道禪那妙理缺辯才故不知說於修行法要但已發真正菩提之心決欲超生脫死證入圓通故樂修三昧也此必親近明師秉承教示於此二十五門稱其所宜隨依一種修行事非一概然雖有師承仍須呪護驗知末世師匠既不諳於此經持呪又不合於軌式其不同邪者幾希矣以上初正明禪境竟。

二更斷餘疑二初疑問二答釋。  
初中三初領前法二騰三問三總請答。  
今初。

阿難即從座起聞佛示誨頂禮欽奉憶持無失於大眾中重復白佛。  
二騰三問即為三初問陰本妄想二問併銷次第三問詣何為界。  
今初。

如佛所言五陰相中五種虛妄為本想心我等平常未蒙如來微細開示。

此問五陰何故惟是五種妄想為本更無他本耶。  
二問併銷次第。

又此五陰為併銷除為次第盡。  
三問詣何為界。

如是五重詣何為界。  
三總請答。

惟願如來發宣大慈為此大眾清明心目以為末世一切眾生作將來眼。

二答釋二初正答所問二結勸傳示。  
初中三初廣答陰本妄想二超答詣何為界三追答併銷次第。  
初又三初總明二別示三結成。  
今初。

佛告阿難精真妙明本覺圓淨非留死生及諸塵垢乃至虛空皆因妄想之所生起斯元本覺妙明真精妄以發生諸器世間如演若多迷頭認影妄元無因於妄想中立因緣性迷因緣者稱為自然彼虛空性猶實幻生因緣自然皆是眾生妄心計度阿難知妄所起說妄因緣若妄元無說妄因緣元無所有何況不知推自然者是故如來與汝發明五陰本因同是妄想。

精真妙明本覺圓淨亦指現前一念心之實性而言之也不雜名精不妄名真妙明者寂而常照也從來無不覺故名為本覺圓淨者照而常寂也死生徧指分段變易塵垢徧指九界惑業知妄所起謂知其無起而妄有緣起所以強說虛妄因緣此如以藥療病也若了知妄體元無起非實起會須說妄因緣亦復元無所有此如病去藥除也蓋知妄所起祇是不變隨緣達妄元無祇是隨緣不變斯則因緣二字已屬強名何況更欲推為自然者耶是故發明五陰本因同是妄想夫既曰妄想為本謂之說妄因緣可也既惟妄想為本妄豈有本謂之元無所有可也。

二別示即為五初明色陰惟是堅固妄想(至)五明識陰惟是顛倒妄想。

今初。

汝體先因父母想生汝心非想則不能來想中傳命如我先言心想醋  
味口中涎生心想登高足心酸起懸崖不有醋物未來(設使)汝(之色)體  
必非虛妄通倫(則此)口水如何因談醋出是故當知汝現色身名為堅  
固第一妄想。

人謂色有實法不知惟是堅固妄想而已妄想謂之堅固豈真有堅固哉  
試觀口水惟想所成一切色法亦如是矣。

二明受陰惟是虛明妄想。

即此所說臨高想心能令汝形真受酸澀由因受生能動色體(則知)汝  
今現前順益違損二現驅馳名為虛明第二妄想。

順之則益違之則損人謂實有違順二境以為所受不知惟是虛明妄想  
而已妄想謂有所明豈真有所明哉足心酸澀惟想所成一切諸受亦如  
是矣。

三明想陰惟是融通妄想。

由汝念慮使汝色身非念倫汝身何因隨念所使種種取像心生形  
取與念相應寤即想心寐為諸夢則汝想念搖動妄情名為融通第三  
妄想。

前後四陰既云惟是妄想為本此之想陰又豈更有他本即以妄想所現  
之境還為妄想所依是故色受二陰則明想外無境今之想陰須明境外  
無想只此所想之境但是隨想所成除却融通妄想豈復更有本哉蓋人  
謂色心兩法寤寐二境決定不相融通今試觀由汝念慮便能使汝色身  
設使身非念倫汝身何因隨念所使且夫心中種種取像心既生想形隨  
取物所取之物必與所念相應又寤時即為想心寐時便為諸夢則若色  
若心若寤若寐何嘗不互融互通當知現前想念搖動妄情更非實有外  
境令我搖動不過即是融通妄想而已。

四明行陰惟是幽隱妄想。

化理不住運運密移甲長髮生氣銷容皺日夜相代曾無覺悟阿難此  
若非汝云何體遷如必是真汝何無覺則汝諸行念念不停名為幽隱  
第四妄想。

能令體遷故不離汝想曾無覺悟故惟是虛妄也除却幽隱妄想豈復更  
有諸行。

五明識陰惟是顛倒妄想。

又汝精明湛不搖處(設欲)名恒常者於身(總)不由(於)見聞覺知若實  
精真(便決)不容習妄何因汝等曾於昔年覩一奇物經歷年歲憶忘俱  
無於後忽然覆覩前異記憶宛然曾不遺失則此精了湛不搖中念念  
受熏有何籌算阿難當知此湛非真如急流水望如恬靜流急不見非  
是無流若非(妄)想(根)元寧受(此虛)妄(熏)習非汝六根互用開合(使  
彼妄習無寄則)此之妄想無時得滅故汝現在見聞覺知中串習幾則湛  
了內罔象虛無(名為)第五顛倒微細精想。

識陰雖云通指八識須以第八為總報主此第八識見分恒托六根門頭任運緣於現量性境故云於身不出見聞覺知也串與慣同常也幾微也除却顛倒微細精想豈復更有罔象虛無陳習。

三結成。

阿難是五受陰五妄想成。

言五受陰者以是眾生之所執受故也是故五陰通名為受通名為想當知亦復通名為識以受想行三陰不過皆是識之心所色陰不過即是識之相分故也又復通名為行以色受想識皆是遷流造作法故又復通名為色以初是有對有表色後四皆是無對無表色故也。

二超答詣何為界。

汝今欲知因界淺深唯色與空是色邊際唯觸及離是受邊際唯記與忘是想邊際唯滅與生是行邊際湛入合湛歸識邊際。

色空皆是色陰邊際則十界色法無不豎窮橫徧觸離皆是受陰邊際則十界諸受亦皆豎窮橫徧記忘皆是行陰邊際滅生皆是行陰邊際入合皆是識陰邊際則十界想行識等一一皆復豎窮橫徧所以觀相元妄無可指陳惟是五種妄想為本觀性元真皆如來藏清淨本然周徧法界也。

三追答併銷次第。

此五陰元重疊生起生因識有滅從色除理則頓悟乘悟併銷事非頓除因次第盡我已示汝劫波巾結何所不明再此詢問。

重疊生起者意顯一念迷妄法爾頓具五疊渾濁非謂實有先後也生因識有二句大須體會蓋一往就迷情言須云生因色有滅從識除今是原始要終故云生因識有滅從色除耳請試辯之迷情所見必須先有色空方成觸離因有觸離方有記忘因有記忘方名生滅因有生滅方成了別了別之性稱為湛明豈非生因色有乎下手功夫必須先斷分別無分別則無造作無造作則無諸想無諸想則不取諸受無諸受則不召諸色豈非滅從識除乎今原其所自始者一念無明心動即為識本此識動相即為行本動必取境即為想本能取見分即為受本所取相分即為色本是一念頓具五疊渾濁仍是生因識有也要其所由終者動靜等二相了然不生故色性自滅聞所聞等皆盡故受性自滅覺所覺空故想性自滅生滅既滅故行性自滅忽然超越故識性自滅是一念圓超五種妄想仍是滅從色除也悟生即無生故理則頓悟乘悟併銷所謂一銷一切銷喻如巾之六結一解一切解約橫喻也無滅而論滅故事非頓除因次第盡所謂先得人空次悟法空然後入無生忍喻如巾之一結要須從中下手漸令分散約豎喻也然而事理本自不二迷悟不免天殊以理從事則何理非事以事從理則何事非理倘不深知六即妙義通達橫豎法門何由能識此經宗趣今不避繁再為點示先約義立成四句次融會收入一途先立四句者一頓悟頓除二頓悟漸除三漸悟頓除四漸悟漸除一頓悟頓



除者即是最利根人事理二障俱薄始則於觀行中乘此心開超入金剛乾慧次又於金剛乾慧中圓明精心頓超信住行向地等入妙覺海也二頓悟漸除者如阿難等先悟藏性頓獲法身次復定境修觀滌除根中積生虛習者是也三漸悟頓除者如滿慈輩所知障重故開悟為難由其三緣先斷故但使三因不生則狂心頓歇歇即菩提也四漸悟漸除者二障俱重須以聞熏漸開圓解次依圓解而起真修乃至歷劫辛勤修證者是也此之四句但約圓家建立非關藏通別等設於前三教門各立四句義亦可得非此所急故不說之次會一途全者事之理無漸而非頓縱令六結解不同時而解法畢竟無二未有知解此結而不知解彼結者是故頓漸二悟同名為頓全理之事無頓而非漸縱令五陰剎那同盡而次第終自炳然未有色不盡而受先盡乃至行不盡而識先盡者是故頓漸二除同名為漸也所以劫波巾喻約六根則橫而兼豎以根根皆有五陰重疊故約五陰則豎而復橫以觀行中亦盡五陰乃至究竟位中亦復盡五陰故法喻巧妙所應深思初正答所問竟。

二結勸傳示。

汝應將此妄想根元心得開通傳示末法之中諸修行者令識虛妄深厭自生知有涅槃不戀三界。

五陰既惟妄想為本所以無非虛妄九界眾生皆由不知五陰虛妄不能深起厭離所以不知涅槃真性而久戀三土之三界也涅槃三義者一性淨涅槃即法身德二圓淨涅槃即般若德三方便淨涅槃即解脫德若離而言之橫約三人豎約三位三人者性淨屬佛方便淨屬菩薩圓淨屬二乘三位者圓淨屬七信方便淨屬十信性淨屬初住以上今合而言之正因性顯名性淨緣因性顯名方便淨了因性顯名圓淨三因圓顯則三德涅槃圓證所謂舉一即三言三即一也又知涅槃亦具橫豎二義一豎義者知有圓淨涅槃不戀同居三界知有方便淨涅槃不戀有餘三界知有性淨涅槃不戀實報三界破界內陰顯圓淨涅槃破有餘陰顯方便淨涅槃破實報陰顯性淨涅槃三涅槃顯即法性五陰顯所謂去泥純水也二橫義者十界五陰皆即空故名圓淨涅槃十異五陰皆即假故名方便淨涅槃十界五陰皆即中故名性淨涅槃證此三涅槃性故一切變現不為煩惱也

大章正宗分竟。

### 三流通分

二初如來歎述二大眾歡喜。

初中二初明滅惡力用二明生善力用。

今初。

阿難若復有人徧滿十方所有虛空盈滿七寶持以奉上微塵諸佛承事供養心無虛度於意云何是人以此施佛因緣得福多不阿難答言

虛空無盡珍寶無邊昔有眾生施佛七錢捨身猶獲轉輪王位況復現前虛空既窮佛土充滿皆施珍寶窮劫思議尚不能及是福云何更有邊際佛告阿難諸佛如來語無虛妄若復有人身具四重十波羅夷瞬息即經此方他方阿鼻地獄乃至窮盡十方無間靡不經歷能以一念將此法門於末劫中開示未學是人罪障應念銷滅變其所受地獄苦因成安樂國得福超越前之施人百倍千倍萬倍千萬億倍如是乃至算數譬喻所不能及。

先以財施增上功德而為能校次正明法施功德能滅重罪兼得勝福也此法門者全性成修之法一路涅槃之門凡夫現在陰入處界大等本與諸佛無二無別皆如來藏妙真如性一念迷妄既可舉此法身般若解脫之全體大用而為阿鼻惑業苦三則一念了悟豈不能舉此阿鼻惑業苦之全體大用而還成法身般若解脫三德耶蓋十界升沉元不外於現前一念一念能造四重十夷備經無間所以一念還能弘通此法莊嚴淨土也法門既圓頓難思末劫又多疑障重未學則聞熏乏種今秉此一念弘毅深心了知心佛眾生三無差別聖世像季不作二想能為希有殊勝難事令未學頓同有學末劫猶如正法則地獄苦因何不當體變成蓮華淨界乎正報轉故依報隨轉慧性起故福性亦超弘經之士須向此一念薦取始得。

二明生善力用。

阿難若復有人能誦此經能持此呪如我廣說窮劫不盡依我教言如教行道直至菩提無復魔業。

滅惡既極至阿鼻生善則徑歸佛果顯說密說功用實均窮劫廣宣如何得盡我輩生雖末劫獲邁上乘碎首粉身莫酬至德所願依教修行戒乘但急遵最後之叮嚀祈報恩於萬一耳。

二大眾歡喜。

佛說此經已比丘比丘尼優婆塞優婆夷一切世間天人阿修羅及諸他方菩薩一乘聖仙童子并初發心大力鬼神皆大歡喜作禮而去。

大論釋三義故歡喜一能說人清淨二所說法清淨三依法得果清淨能說人者即是如來法王為度眾生故說不為名利故說所說法者即今了義極典乃是圓頓真宗非復權漸曲說依法得果者始則不歷僧祇頓獲法身次則普會大眾獲法眼淨無量眾生發無等心後則頓悟增上妙理斷除微細煩惱乃至節節聞經處處受益也我輩今者值此遺文深心玩索雖復世遠地偏而心心相印何殊給園初唱前之二喜幸皆有之所愧夙根劣弱尅果未期是故缺於第三喜耳然一字沾神永作金剛種子亦可懸為未來喜也。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第十文句(畢)

No. 285-A 後序

至矣哉大佛頂經之為教也依妙性而開妙悟起妙行而歷妙位成妙果而歸妙性永超七趣沉淪不墮修心岐徑戒乘俱急頓漸兩融顯密互資事理不二誠教海之司南宗乘之正眼也旭年二十三時歲在辛酉創獲聞熏決志離俗次年剃染坐禪雙徑每遇靜中諸境罔不藉此金錫乙丑丙寅兩夏為二三友人所逼頻演此經二徧實多會心願事闡發但以志在宗乘未暇筆述己巳春與博山無異師伯盤桓百日深痛末世禪病方乃一意研窮教眼用補其偏然雖徧閱大藏而會歸處不出梵網佛頂二經越七年丙子抱病竄居九華惟以念佛佇死期不意誦帶昉師蹈水遠至首以梵網合註為請遂力成之次年昉師歸閩續有同志數人樂聞此經要旨一番商究會心更多戊寅幻遊新安結夏休邑重拈妙義如倍精明今夏弘法溫陵昉師及一切知己堅請疏解以發前人之所未發予謂此經舊解多矣利根者一指便可見月鈍根者多指益復眩眼耳昉師曰不然藥無貴賤起病者良法無精粗救時為要痛茲末世宗教分河盡謂別傳實在教外孰知教內自有真傳縱令截去指頭依舊不曾見月每聆吾師豎義快痛直捷實與本分宗旨相應並不蹈襲前人窠臼始信不離文字而說解脫非欺我也何忍祕此妙悟不以全體示人吾師於法有慳心乎於時復有修白慕公若水輪公極力勸成予感其意兼理夙願述為玄義二卷文句十卷固不敢矯古人而立異亦不敢殉古人而強同知我罪我聽諸高明而已獨可悲者講至大士圓通而昉師示[序-予+矢]解至大士圓通而昉師西逝勸予始事乃不及觀予竣事也然昉師既遊淨土觀世音菩薩為其勝友不久將入耳門圓照三昧觀聽十方圓明又有於數卷玄文而不悉知悉見也哉予亦可以無憾矣。

是歲秋八月二十有五日常筆故序

## No. 285-B 跋語

首楞嚴經一入中國已來諸師注解亡慮數十家矣然不聞特有玄義文句名蓋玄文之名權輿於天台歟而惟有於法華無於餘經此時首楞嚴一經未入中夏嘗聞大師懸知竺土有此經向西禮拜焉明藕益旭師一生解釋經論甚多予初就大藏讀此玄文嘆曰世豈天台之玄文又豈圭峯之疏鈔而彼皆有修證儀今之旭師闕之耳然此經第七卷直佛口所詮有修儀有觀法何可贅乎近了知軒主默兄抽玄文於大藏以圖鏤梓公海內予曩與所欲者偶然合其志不堪喜躍記巔末於後云。

法山後學知即撰

## No. 285-C 定刻大佛頂經玄義文句跋

本邦舊刊佛頂經玄文校讐弗精脫誤最多(余)客歲講經之次據藏本一一照對為之完正欲廣布天下垂諸悠遠遂命剞生以為定刻既成剞生請(余)跋語聊書末簡用識歲月賢者勿以廁名於後為誚也幸。  
元祿六年夏五月三日菩薩沙彌光謙敬筆於洛東有門菴

---

## [CBETA 贊助資訊](#)

(<https://www.cbeta.org/donation/index.php>)

自 2001 年 2 月 1 日起，CBETA 帳務由「財團法人西蓮教育基金會」承辦，並成立「財團法人西蓮教育基金會」－ CBETA 專戶，所有捐款至 CBETA 專戶皆為專款專用，歡迎各界捐款贊助。

您的捐款本協會皆會開立收據，此收據可在年度中申報個人或企業的綜合所得稅減免。感恩諸位大德的善心善行，以及您為佛典電子化所做的一切貢獻。

---

## 信用卡線上捐款

本線上捐款與聯合信用卡中心合作，資料傳送採用 SSL (Secure Socket Layer) 傳輸加密，讓您能夠安全安心地進行線上捐款動作。

## [前往捐款](#)

---

## 信用卡（單次 / 定期定額）捐款

本授權書可提供單次捐款或定期定額捐款之用途。

請於下載並填妥捐款授權書後，請傳真至 02-2383-0649，並請來電 02-2383-2182 確認。

或掛號寄至 10044 台灣台北市中正區延平南路 77 號 8 樓 R812 財團法人西蓮教育基金會收。

請在此下載 [授權書](#) (MS Word 格式)

---

## 劃撥捐款

郵政劃撥帳號: 1 9 5 3 8 8 1 1

戶名: 財團法人西蓮教育基金會

欲指定特殊用途者, 請特別註明, 我們會專款專用。

---

## 線上信用卡 / PayPal 捐款

PayPal 是一個跨國線上付款機制的公司, CBETA 引用其服務, 提供網友能在線上使用信用卡或 PayPal 帳戶贊助 CBETA 。

PayPal is an online system of a global payment solution. CBETA uses its service to provide the uses to donate by using the credit cards or PayPal account to support the CBETA project .

相關收據開立事宜, 由於付款幣別為美元, 我們除了會依您所贊助之美元金額開立收據外, 另我們會依捐款當日公告匯率開立台幣收據, 此收據為國內正式合法報稅憑證。

Since the donation made is in US currency, hence all the receipts will be issued in the US dollars consequently. However for the domestic donators, a Chinese official receipt will also be made according to the foreign exchange rate for the purpose of tax deduction.

[線上信用卡 / PayPal 贊助](#)

---

## 支票捐款

支票抬頭請填寫「財團法人西蓮教育基金會」。

CBETA is part of Seeland Educational projects, any donation (ex- cheques, remittance, etc.,) please entitle to "The Seeland Education Foundation".

---