

CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection
ebook

X22n0411

觀無量壽經義疏正

觀記

宋 戒度述

目次

- [編輯說明](#)
- [章節目次](#)
 - [No. 411-A 刻觀經義疏正觀記序](#)
 - [序](#)
 - [觀經義疏正觀記](#)
- [卷目次](#)
 - 1.
 - 2
 - 3.
- [贊助資訊](#)

編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2023. Q1」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 411-A 刻觀經義疏正觀記序

靈芝大智祖師當五百運興於趙宋博究諸家以律為宗體法華圓意以弘揚四分令終南家法十倍明晶厥功厥德為天下學者之所仰止所謂宋僧一狐之腋非苟讚矣弘律之外以淨土業自行化他故十六觀小阿彌陀並著義疏較之諸師非無同異蓋各要逗機不得不然也其繼述者亦皆偉人而惟拙菴度律師稱為特拔嘗翼正觀記於觀經疏聞持記於彌陀疏聞持久傳此方而正觀尚未流行學者憾焉天台山有德王院主大雲潤法師亦其門秀者也頃於濃之長瀧寺經庫得此書本乃圖剗刷廣其流傳於是徵序於余余雖鄙拙無文亦至喜此書久隱復顯豈得固辭哉學者由記達疏因疏通經教以立行事能稱理超聖凡於當念泯淨穢於一心則生前不慚為鶯峰支屬死後無謬於蓮國往生矣是為序。

皆寶永己丑六年仲春既望

東湖安養精舍後學比丘慧淑熏盥和南題

No. 411

靈芝觀經義疏正觀記卷上(并序)

四明龍山足菴沙門 戒度 述

十方諸佛同音偏讚於彌陀一切眾生秉志咸欣於安養蓋由法藏發四十八願海無與等倫釋迦演一十六觀門最為妙行利鈍兼濟理事相修莫非九品之正因俱會三乘之良伴翻傳綿歷述作繼興金璧爭輝蘭菊各美文富義博誠讓於諸師事顯理彰無偕於今疏以兩土之入道判一代之能詮純雜既分源流不混至若黜訛從正去濫傳真試觀往古之談又非同日而語但以夜光之寶實愧於闇投白雪之歌難聞於俚耳率情欺罔信筆詆訶雖羣記之解紛奈斯文之尚壅每思及此深疚于懷故即斐然敢稱作者采昔人之聞見為後學之筌筌不惑異端勉修正觀頓了是心是佛共期上品上生太虛可窮此心罔極。

皆淳熙八年歲次辛丑夏安居日寓南湖之戒壇序云

題號中初釋題目經題如下疏文自解或以能所通別華梵諸門料簡可準作之茲並不繁義疏者義宜也預取一經奧義旁引三藏聖教敷演厥旨適協機宜故也疏疎也疎決疑壅披文見意坦然明白故也即以疏題兼目於序註以示之餘如常解撰號中西湖隸錢唐郡城之西實天下之勝槩也寺居其中昔錢氏園苑嘗生紫芝捨作佛祠故稱靈芝皇朝賜額從本鴻臚故稱為寺釋乃出家之姓氏疏主錢唐人俗姓唐字湛如號安忍子住世傳道盛績懿業備載塔銘行狀春秋六十九僧臘五十一政和六年九月一日入滅臨終面西端坐而逝建塔瘞全身于寺之西北隅紹興辛酉諡號大智律

師戒光之塔述即撰也序引初科對穢顯淨中上四句舉兩土依正以彰淨穢是下四句躡二方苦樂以勸忻厭潮下四句引聖凡典誥以為證信初中上二句明穢下二句明淨又並上句明依下句明正堪忍者梵語娑婆亦云索訶悲華經云是諸眾生忍受三毒及煩惱故佛剎經有二義初義同上次云菩薩成就忍辱若人加害悉能含忍(觀今文意次義則疎)劫見煩惱眾生及命雜業所成故云濁土異趣即三惡道故下經云此濁惡處(濁土也)地獄餓鬼畜生盈滿多不善聚(異趣也)此即釋迦同居穢土也安養者或云安樂養育諸眾生故又云安住祕藏長養法身大本云畢得超純去往生安養國彼土依正莊嚴悉是法藏願力所成故云淨邦純一大乘清淨良伴故云上善小本云諸上善人俱會一處此即彌陀同居淨土也次勸忻厭中上二句勸厭棘林胎獄指上濁土也三界依報土地所產莫非荆棘叢林故曰棘林妙經云瓦礫荆棘坑坎堆阜六凡正報具有四生今就人中多從胎臟兒在母胎備受眾苦故曰胎獄寶積經云處胎不樂猶如牢獄奮發辭謝也奮然發志永謝勞生(劉遺民云傲天宮以長辭)下二句勸忻寶界金池指上淨邦也彼國依報悉是百寶所成故曰寶界如下經云寶樹寶地寶池等金池即指往生孕質之處屬於正報經云有七寶池黃金為渠渠下皆以雜色金剛以為底沙小本云池底純以金沙布地故曰金池(或云水產金蓮曰金池者非)天台云胎獄之望華池棘林之比瓊樹亦以兩土依正淨穢對論今疏法之潛神者神即心神往生在定之心微密難見故名為潛肇法師云潛神玄默與虛空合德是也(或云潛神目修觀者非)舉念即登故云直往天台云正念直往生安養三引證中上二句引經如來逗機說教譬如潮不過限故曰潮音楞嚴云發海潮音偏告同會偏讚者十疑論引隨願往生經云普廣菩薩問佛世尊何故偏讚西方淨土專遣往生佛言眾生心多濁亂三昧難成欲使專心一境專念一佛所以偏讚又云釋迦大師一代說法處處聖教唯勸眾生專心偏念阿彌陀佛求生西方乃至云其餘佛土雖一經兩經略勸往生不如彌陀佛國處處叮嚀等孤山云羣經森列而偏讚西方淨土其有旨哉琅函乃指盛經之器以召佛語(或云佛語尊貴名琅函者非)下二句引傳往生者眾喻之如海棲止也南山云建志要期高棲累外青史即日三代僧傳乃淨土傳等同世史籍古無紙素殺青刻字束以熟皮故曰青史二別歎中初科上二句通敘機教機既不等教亦有殊誘引也掖謂扶掖西都賦云後宮則有掖庭椒房註曰掖庭宮名在天子左右如肘掖也今謂設教逗機如扶掖左右使無顛危之患也多門楞嚴云歸元性無二方便有多門或下四句別列四行初句即陀羅尼集鼓音王經等又彌陀不思議神力傳云龍樹願生淨土夢感異人授往生呪(云云)次句即大悲經云若晝若夜專稱名號小本云一日七日執持名號等三即般舟經九日常令繫想彌陀三十二相四即大本十日十夜奉持齋戒等各下二句結示行法更多略舉上四復不備引指如眾典唯下正歎今經初二句顯勝正觀即下經云作是觀者名為正觀觀成理顯決定往生以因驗果故云畢趣趣至也經云捨身他世生諸佛

前得無生忍下二句彰益初句滅惡益次句生善益除疑者經云必生彼國心得無疑捨障者經云除八十億劫生死重罪流通文中佛唱名云淨除業障生諸佛前等長生不死者大本云可得極長生壽樂無窮極淨土傳云齊曇鸞法師聞陶隱居得長生法千里求之陶以仙經十卷授鸞鸞欣然自得以為神仙之術必然也後還洛下遇菩提留支問曰佛道有得長生乎其能却老為不死乎支笑曰長生不死乃吾佛之道也即以觀無量壽經授之曰汝可修此則三界無復生六道無攸往盈虛消長禍福成敗無得而朕其為壽也有劫石焉有河沙焉河沙之數有極壽量之數無期此吾金仙氏長生不死之術也廣敘傳持中初科初四句明古今盛行次四句明早年獲遇歷觀即逆推也(易云歷觀眾卦)逮及方當也受誦則但持文句樂聞則欲求講解忝從等者如十二光懺所敘自下壇後因遭重病莫知趣向方乃留心淨業等專玩不釋手也斯文即指今經億劫無歸歎昔捨父逃逝也餘生有賴忻今域心得處也指後殘齡故曰餘生即疏主云幾生負德枉受沈淪今日投誠心蒙拯濟是也解釋敘古中上二句明先德專門據下所敘不出天台慧遠善導並有章疏行世專守己宗未為通瞻故云各尚下二句明後學失措渺同河漢故曰莫知攸所往詣也(易曰君子有攸往先迷後得)明今敘興懷中初四句示博考去取祗緣古今章疏為物情深委曲指諭博涉理教卒難通曉是以今疏操觚染翰不尚繁詞直指經宗務存修進興懷在此豈有他哉名理即指三藏聖教名言理趣也古今乃召諸師章疏翻覆研究故曰叅詳比並格量故曰酬校摭取採摘也(孟子題詞曰今諸解者往往摭取而說之)優長言其精當芟除翦削也繁瑣言其錯雜(書序云芟夷繁亂翦截浮詞)此示述作文體從其簡要故有芟除之語他不見之以謂廢我天台時教劇意詆排良可笑也(委如扶新論辯)述下四句明謙己益物立言演義並循舊跡故云述而不作侮慢也前脩選云吾法夫前脩兮非世俗之所服注云前脩謂前代脩習道德之人今疏意在由疏通經由經修觀觀成理顯決志往生故曰統之有宗(語出周易)在理既當足可依承故曰貽於來學庶望貽賜也(書序云庶幾有補於將來)示文體中初句明教異古繁瑣故云簡易(語出揚子)次句明行直指觀門非數他寶故曰修治月下四句遣執或云指舟譬能詮教月岸譬所詮理今恐初喻以指喻疏以月喻經由疏曉經譬因指見月也次喻以舟喻觀行以岸喻往生由觀行而獲往生譬因舟而到岸也如此則見二喻不重圓覺經云修多羅教如標月指了知所標畢竟非月金剛經云知我說法如筏喻者法尚應捨何況非法(云云)彰述意中初四句遵承二聖曲被未來者韋提大權發起淨土不專自己俯為末世經云若佛滅後諸眾生等濁惡不善五苦所逼云何當見阿彌陀佛極樂世界又云未來眾生當云何觀無量壽佛及二菩薩等今疏曲被未來之眾猶若韋提虔請故云不負仰承遺囑者如來始降幽宮說法聽眾不多累囑阿難意在耆山再說經云阿難汝當受持廣為多眾宣說佛語又云汝持佛語為未來世一切大眾欲脫苦者說是觀地法等今疏仰承遺囑之意不異慶喜重宣故云敢忘敢不

敢也聊下二句正述本懷上乘即指今經非偏小故邁往也云耳乃結上之詞。

本文標章中初句標舉將欲也下四句大分二科以明總別若但釋別文則大義不彰若唯談總義則迷於起盡若一混而說則彼此無歸故須預取經中所蘊大義於別文前列門總示則一經旨趣皎如指掌然後別文節句次第消釋還與總義血脈潛通總別相收始終一貫義家之門故曰義門不入其門莫窺美富也於此聊申數問以決世疑問自古弘演各有司存靈芝專攻律部那得撰疏通經豈非尸祝越罇俎而代庖人耶答觀子之問無乃蓬心曲見乎且三藏聖教天下共之何分彼此所以西來梵僧此土高德或稱三藏或號三學豈是單輪翼者哉天台專弘經經論非不談戒律如止觀具緣持戒清淨梵網戒疏是也南山獨權戒律非不通經論奉詔翻譯作三經序講楞伽經撰法華義苑是也雖傳持各有所主而學解不可專門至如古之劉虬李長者今之荊公張天覺彼乃儒士尚解佛書安有釋子不可通經問南山云自宗猶困於未聞況餘經論何由道盡祖師嚴戒安得固違答乘虛接響其來久矣今為明之斯文乃出南山戒疏大妄戒中蓋由戒本說上人法古師於此廣引經論禪定法相參糅律宗持犯之要後進討論動經他日殊不知律中說經號隨律之經經中說律名隨經之律止可略解名相不應展演紊亂宗途是故吾祖垂茲明訓奚嘗不許兼通經論豈不聞吾祖作義苑講楞伽乎問此經行世自古解釋乃有多家天台章疏大盛東南人皆寶之甚於金玉況是靈岳親承大蘇妙悟獲旋總持樂說無壅今若別出新疏則應天台有所未了耶答斯乃各言其志也凡德人垂世立言行事無非讚揚佛化誘物為先豈如市井爭奪取勝於一時哉古今共業一經而各申釋者多矣且如天台法華文句已行於世至於唐朝慈恩法師復出義疏祇今觀經天台之後慧遠善導澄觀繼而有作又如孤山雪川同宗天台之學各製彌陀疏鈔良由教旨幽深情解差別智度大海唯佛窮底清辯尚謂彌勒未是徧知欲待龍華道後方復問津即其事也今之所述或機宜不等或知見有殊與物結緣助佛揚化在理或當何必求人問天台凡釋一經必有規矩存焉先以五時八教揀判次用五義三分解釋山家宗途時教為要新疏安得不遵直爾申經耶答固以天台時教見責何太專隅疏主嘗云自古及今諸宗彌闡或破或立或抑或揚乃述作之通規討論之常事西天諸論大小相攻或空有爭馳或性相勍敵異執支離迨今不絕此方傳教華嚴賢首天台慈恩章疏競行互相斥奪亦猶儒家魯史春秋學開五傳國風雅誦分為四詩孟氏辭關於楊墨子雲無取於老莊鄭玄王肅師資形矛盾之談劉向劉歆父子有異同之論至如宗門自達磨西來衣鉢相傳迨于五祖而下則南北分宗五家派別豈可執為是非而興諍訟(彼文)祇如天台之前南三北七各立門庭天台之後分宗列派弘闡更多豈可抑令捨汝所學從我之學乎又復天台化行六十餘州未審此外稟誰教耶大抵諸家建立莫不逗機為先是一非諸未為通論問天台聖師位居五品達諸法相冥契佛

心凡所釋經懸河瀉辯任運自與修多羅合新疏安敢輒加斥奪矯異常情後學無知非經反聖自此而興誰之過歟答請觀新疏未嘗一語指斥天台至於教觀理事綱領之談凡十餘處專以天台而為憑準自餘毛日或取或捨各有所據非出胷襟盡採諸師之長以成一家之見其間所有剏出新義蓋由佛意多含教通餘論所以龍樹釋經存於眾解者是也幸取長其理無取長其情問新疏既無時教判經但約四門總別申釋為出臆論為有宗承答學不師安義不中難故南山所撰戒業二疏首列四門非不判教如戒疏攝教門中備引諸師建立或約三輪或約化行或約制聽或約化制乃至云經論廣演其量極多如涅槃說半滿兩字用收大小如餘經論三藏攝文或分大小各立四藏大乘論中但立兩藏菩薩聲聞攝教斯盡等新疏規矩祖述南山何敢擅立淺見寡聞輒生謗議未知其可也問新疏讚述本宗之外留心淨土專解斯經其意何在答如向已明更以二意表而出之一者蓋為本宗律部專明持犯雖則南山深契開顯以立圓宗廣談性相唯識三觀但恐後學不得意者執著名相無處域心特闡淨土一門以為終歸之處故曰生弘毗尼死歸安養能事畢矣二者淨土一法大異常途但作願求皆得超往奈何諸師道在邇而求諸遠事在易而求諸難所撰章疏申通解釋必混一代時教不分純雜之殊各尚宗風迭相廢立文義該博旨趣幽深自非積學洞微窮幽盡理卒難趣入而況無常迅速生死無期急欲造修遲疑罔措所以興懷述作務存簡易不尚支離辨明兩土入道直指往生捷徑庶令末世利鈍兩根展卷臨文坦然明白可舉而行不待廣尋經論徧歷教門可謂千載之難一朝忽易勉諸同道宜留意焉。

義門標列中吾佛降靈隨機設教須求本意故有初也教意雖明大小純雜罔知適從故有二也大小既判不曉所詮行無以立故有三也法相淆混若非甄別人惑多岐故有四也四科文旨次第相須一部大綱無越於此預宜通練臨文不迷。

通明教興敘佛意中初句標俗以三十年為代今則通指一化也大下正示大覺即指釋迦梵語佛陀此翻覺者究竟圓滿故名大世出世間無以過上故獨稱尊從本垂跡者肇法師云非本無以垂跡非跡無以顯本本跡雖殊不思議一本跡之義遠近不同遠則直取釋迦最初一番成道名之為本故妙經云我實成佛已來無量無邊百千萬億那由他劫譬如五百千萬億那由他阿僧祇三千大千世界假使有人抹為微塵過於東方爾許國土乃下一塵一塵一劫我成佛已來復過於此等中間則指大通為本近以今日寂場為本斯乃跡中之本若望久本還屬於跡諸文或以法身為本應身為跡今既不論長遠壽量且指寂場舍那為本釋迦為跡本跡之名非一處得天台廣辯不可具陳為下先明本意為欲與下令其即能救之心開示與下悟入乃能度之法佛之知見即所為之事眾生乃所度之機然妙經中開示悟入古今申釋不同古以開示屬應悟入屬機天台破云今不用此解經明四句皆云為令眾生語意悉主前機非關化主等遂引法華論文為據仍加

助釋文廣不錄但今文意必須兩分何者文中既云為欲開示眾生則知能開能示主在於佛令其悟入方屬於機文相顯然無勞固執若爾不但違於天台亦與經意相反耶答天台正釋經文經中先云眾生次云開示是故四句並須就機今疏不爾先云開示次云眾生但借彼文略明化意則與天台正釋不同至經曰下方且引證以顯上文乃是立義用意既別非相反也開即開發示即指示屬於應也悟謂悟解入謂證入屬於機也(正因雖則兩分不通來難輔觀雖順天台不曉今意)於下二正明起應乘時利見文出周易乾卦二五兩爻皆云利見大人彼明國君出潛登極必合時心萬物宜覩今借彼語以明如來機興緣熟湯仰欲見所以降世而善誘之大有為者始從成道終至涅槃張設教網撈攬羣機皆令作佛故云大也(語出孟子)經下三引文誠證諸有所作通指一代化法證上大有為也常下證上出世本意佛意無他故曰常為一事即佛之知見也種智為知佛眼為見眾生本具迷而不覺來至法華直指凡心即是佛心肉眼頓同佛眼出世本懷於茲始暢二彰法體初中初三句躡上教興出生示滅舉其初後以攝中間一代聲教通目三藏如來在世金口親宣聲為教體故曰聲教教跡雖多半滿攝盡涅槃經云半字是不了義教滿字是了義教(云云)莫下承前佛意正明法體究盡化源故云皆使諸有總目三界凡庸通召薄地自悟己心者本有心性靈明寂滅常住不變由妄想故不自覺知今欲返本藉教起修性顯情亡不從外得故云自悟華嚴經云知一切法即自心性成就慧身不由他悟楞嚴經云狂心自歇歇即菩提勝淨明心不從人得我心既爾生佛亦然所以文中具明三法自悟己心心法也十方如來佛法也法界含靈眾生法也故華嚴云如心佛亦爾如佛眾生然心佛及眾生是三無差別體下復約三德釋出此心初二句明體量如太虛空了無罣礙般若德也具下四句明體德一切諸法無不具足解脫德也清下二句明體性本來離染無有方所法身德也是三即一是一即三非縱非橫不竝不別天然本具不假修成釋上己心也十下總明包徧現前一心雖具三德恐認諸法躡居心外故撮楞嚴經意而復示之一漚片雲喻彼諸法大海太清喻自己心二引文示中初科初引本經是心者即指行人念佛之心依教修行從因感果始於此心故云是心作佛雖假修成佛非外得故云是心是佛正徧知十號之一橫廣豎深喻之如海究竟果德因心本具故云從心想生當下結顯亦即三德菩提般若也涅槃解脫也清淨法身也語出楞嚴彼云一切眾生從無始來不能得成無上菩提皆由不知二種根本一者無始生死根本則汝今者與諸眾生用攀緣心為自性者二者無始菩提涅槃元清淨體則汝今者識精元明能生諸緣緣所遺者三非定三三即是一復轉釋云即是大乘一實境界全即自心故云非他法也次引占察中具云占察善惡報應經文有二卷此引下卷從初至計我所皆本經文彼文甚廣末後二句疏家足成初明真心不變上科雖點三德即是一實且約義說今復引文彰灼顯示亦欲生下從真起妄以為設教之張本故有此科之來也初句標起究竟不二名一遠離虛妄名實諸佛眾生

安住其中故名境界次句指歸自心證成前義前科既會三德歸乎一實此科復以一實離為三德以顯三一圓融不即不離則彰法體不可思議從下點示三德本自無生今則無滅是故不生不滅即法身德大智光明離諸惑染是故自性清淨即般若德隨緣赴感無處不周是故圓滿十方即解脫德性具三德離而不分故云究竟一相但下次明妄念隨緣眾生心體既靜且明名為法性一迷此心全體暗動翻作無明體既全轉用亦歛翻三德既隱三道乃彰初三句惑道也妄下三句業道也沒下二句苦道也起信云不達一法界故心不相應忽然念起名為無明既無智明所以癡暗熏習者起信云如世間衣服實無於香若人以香而熏習故則有香氣此亦如是真如淨法實無於染但以無明而熏習故則有染相無明染法實無淨業但以真如而熏習故則有淨用當知熏習通於染淨迷則無明熏於真如全起染用悟則真如熏於無明全起淨用今此且約迷染以說言因緣者妄念為因妄境為緣起信云依因者不覺義故依緣者妄作境界義故言妄現者即占察云當知心外相者如夢所見種種境界唯心想作實無外事一切境界悉亦如是皆依無明識夢所見妄想作故良以妄心妄境因緣和合造諸妄業受諸妄報三道更資聯環莫解故云沒溺生死等楞嚴云一切眾生從無始來生死相續皆由不知常住真心性淨明體用諸妄想此想不真故受輪轉又云由諸眾生遺此本明雖終日行而不覺知枉入諸趣已上總明出世本意諸記迷文昧義不欲指斥學者對之自見臧否二明說教中初科文有三段初總明經下引證或下別示先覺者孟子云伊尹曰予天民之先覺者也將以斯道覺斯民也非予覺之而誰也今借彼語其意則別(云云)此心即上一實境界三德妙心是知如來法身地上觀見眾生迷而不覺起大悲心驚入火宅而度脫之故曰憫諸未悟慈悲方便度生之權巧也演說諸經度生之法門也諸經通漫故以華嚴鹿苑頓漸顯之如來始於寂場為高山機說圓滿教不從漸來直說於頓故云頓示一類小機於頓無益故不動寂場而游鹿苑說生滅法而逗會之故云漸誘頓漸雖殊莫非隨他意語究佛本懷為令人實暗用楞嚴扶成此義故云歸源等引證中初文小智小法則局在漸證上多門也次文種種須該頓漸證上無二也在昔佛乘祕而不談取法華意故作此說別示中疏主內鑑如來說法赴機有異故將一代聖教區分兩土入道不同預作下文判教張本並如後釋茲不兩煩結歸中上科雖分兩別皆是如來化他權巧究其所歸莫不為令眾生作佛文中初明依教開解自心即向法體諸法雖多不出十界依正因果同居一心一心既悟法法全心心法一如故云洞達然下次明修因證果初句發大心次句修大行下二句成大果兼上洞達即開大解前三屬因後一屬果因果同時二心不別以下三明果後起用初四句不著二邊唯住中道生死該於分段變易破煩惱惑出生死苦功由智慧涅槃通乎有餘無餘教化眾生亡已益物功由慈悲歷下正示大用所謂眾生界盡眾生業盡眾生煩惱盡我此願王無有窮盡也引證中所引二經但欲證上示生唱滅無盡之義爾初華嚴文自行則無

化他則有故法華云我今非實滅度而便唱言我當滅度所以者何薄德之人若見如來常在不滅便起憍恣厭怠之心不生難遭之想恭敬之心是故如來方便說耳然楞伽二句似難分異今恐初句約過去說未曾聞有人涅槃佛次句約現在論亦無有佛欲入涅槃經文回互諒不徒然三結示中是謂二字通指一代教興本意大事因緣者經中上有一字天台釋云一則一實相也大則其性廣博諸佛出世之儀式故名為事眾生有感佛之機為因佛即承機而應為緣是為出世之本意佛佛道同故云皆爾究竟指歸故云在此。

別示今經中初科文有二節初明機興請法大下次明赴機演教初中初句標起韋下正示弩牙曰機有可發之義以喻韋提乘時致請故云機發闍王作逆情無畏憚故曰公為當知悉是大權示跡俯觀末世一類眾生淨土緣種宜密在懷不能發起特與擊揚人到于今咸受其賜兩段文意具如後釋別列十段中竝先立義次引經證觀此十意次第排布亦匪偶然前三即三障也眾生無始三道流轉今求出離必先對治欲破三障必修二嚴諸佛菩薩歷劫修行無越福慧所以第四即福德緣因也第五即智慧了因也由無智故隨邪背正今欲歸正翻邪非智不可二嚴既備三學宜遵是故第六離染清淨戒學也七令心在定定學也八念佛三昧慧學也前八屬因後二屬果第九現身見佛觀成理顯也第十疾得成佛因圓果滿也結略中上二句明以凡度聖次二句明用意搜經末二句正結顯經意。

大科第二攝教分齊標分中三科之義次第相生從寬至狹欲顯淨土之教是純非雜是大非小是頓非漸是了義非不了義也。

隨釋中明二土純雜標分大略有二者問疏主區分兩土教法純雜有異前古未聞達士無不適從小智尚生輕誚為有典據為出臆裁試請申通永祛疑惑答造疏通經立言判教苟無正量安敢師心非獨無功反貽伊戚但義蘊羣編名出今疏無文有義智者用之今為委陳庶幾一悟故天台十疑論明自力他力自力者此土修道卒未得成他力者若信彌陀大悲願力攝取不捨即得往生復引十住婆沙論難易二道云難行道者在此五濁惡世無量佛所求菩提道是為甚難(云云)易行道者謂信佛語修念佛三昧佛力攝持即得往生(云云)準知自行難行道非此土入道教耶他力易行道非淨土入道教耶又如善導玄義專雜二修以分兩土進道不同瑛師修證儀中乃有此方破惑證真求生西方淨土之說疏主深得佛意仰則先賢故茲高判獨拔古今可使四海咸規萬載不易也次別釋此土教中二先敘立教不純經下次明判釋有異初中先明機別初句以處召人即指羣迷也惑業是因根性屬果果即苦報三道具焉能生為根不改曰性隨其惑業迭論重輕故有差別在下次明教雜上二句通明下二句別示南山云機分小大之別道殊半滿之科是也判釋中初正明互不同者天下盛行莫如天台賢首天台則立四教所謂藏通別圓賢首則立五教所謂愚法小乘教大乘始教大乘終教大乘頓教一乘圓教迭廢立者清涼疏中具出始從一教至于五

教總二十餘家輔觀備引茲不繁文下二句指略淨土教中初立義故下引證雖下釋疑初中初句總標對前五濁故云淨土次句目教對前大小偏圓故曰純一又次句召機對前根性差別故曰良伴眾下二句明品位有殊莫下推因果不別發無上心因也不退菩提果也引證中論即天親所造既云二乘不生可證上文清淨良伴餘如後辨結示中是知二字躡上二科總顯純雜則下別示淨土機教既純更無餘論故曰不勞(餘如扶新)。

二大小漸頓中初科初句標起天下引釋天台總判一代教法先豎論五時次橫辨八教凡釋一經必立五重玄義教相一章最居其末大乘約教判也方等約時判也四教並談四機普被故名方等文中第列三義初約大小彼宗通別圓三俱稱大乘唯藏教名小言祇云者白蓮記云祇猶直也斯言甚當不必他云次約二藏本出伽論智論亦然三約漸頓然此三義從寬至狹大乘既通三教尚兼二乘故須次義也菩薩猶通偏漸復須後義也則知此經乃是大乘菩薩頓教如是甄別方為盡理(餘如扶新)再引遠疏獨證頓義韋下引當機證文見台疏(或約開顯強生問答甚乖教意)結成中文有三段初正結專據二師故曰準知不獨此經故曰一代簡非漸頓故曰圓頓不雜偏小故無餘途慈下引證文出決疑行願門括即搜括也貝書即指小乘經部無一字者以顯絕分尚不說有豈復勸生彼文但說無土恐疑有佛復助釋云不說彌陀如古德云小乘無他佛之說大教有剎海之談是下結勸下佛種者如常不輕十六王子結緣之徒是也。

三簡了不了總分中初句標慈下釋撮略決疑中文初以大小對簡二獨就大簡言大乘者梵語摩訶衍此翻大乘通含三教復有了不了者彼云今明大乘復有三種一者大乘通教此教門雖通大類狎二乘菩薩雖復化他化畢終歸灰斷淨土深理非彼所知非了義也二者大乘別教此乃詮旨隔歷因果不融淨土則理外修成萬法乃不由心具雖廣游佛剎然往生妙旨斯亦未了三者佛乘圓教理事圓融因果頓足佛法之妙過此已往不知所云(已上彼文)今論淨土唯取最後圓頓佛乘簡之極也經下彼自引證可見別示初科約義中初明身土非他如下明往生非外了謂照了達謂體達淨土即同居依報也彌陀即應身正報也極樂依正同居一心心性徧周法界無外若一毫法從心外生不名了義又復心即是土性即是佛所以文中皆曰非他是則心性佛土畢竟平等無二無別也回神與下法華等四句皆是決疑中文既了身土無非心性雖越億剎不離已心雖孕蓮沼不離剎那已心剎那俱指當念也引證中文為三段初引四經即下結示祇下複疎所以特引四經者前二證上彌陀即性後二證上淨土即心本經略如前示佛既心作心是則與法華開佛知見其義無別故云即是等仍又躡前簡判益顯今經了中之了也楞嚴中上二句屬因下二句明果即心憶念顯佛非外現前當來者即同象觀云於現身中得念佛三昧(現前也)佛觀云捨身他世得無生忍(當來也)當坐道場生諸佛家是故註云成佛不久法華稱妙者在昔諸經權實未會悉屬於羸唯至法華點權即實始得妙名華嚴言極者若通指

華嚴部教未為圓極清涼疏云一極唱高二乘絕聽是也今別約部中圓意與法華同特舉妙部極談以彰淨土非偏小也結示中上引四經雙證故雙結云淨穢身土等也復疎中恐謂身土既即我心心淨土淨何須外求破此執情故云祇由等體之與性其義不別即前法體一實境界也虛融言其體量包徧言其體德量則無處不周德乃無法不具言包徧者楞嚴云如意默容十方三世一切世間出世間法唯聖與凡無不包容又云心精徧圓含裹十方等斯皆包徧之義當以意求文無以文害意或見疏主讚文性本包容及今包徧之語輒生輕議未之思爾既達此理於無往來不礙往來向無取舍不妨取舍往來即性性無所移取舍全心心常宛爾故慈雲云當知淨土百寶莊嚴九品因果並在眾生介爾心中理性具足方得今日往生事用隨願自然是則旁羅十方不離當念往來法界正協唯心免信常流執此非彼偉哉斯言若也凝然不動便為無生妙理與彼偏空斷見相去幾何輔正墮此悲夫(委如扶新)輔觀有辭明適越無非宋國之語以喻舍此取彼正因亦有舊適他邦後忽憶想如在目前之喻斯皆情想測度安稱唯心是法非思量分別之所能解唯忘情離念者始可與議也斥偏執敘非中初四句總標淺識膚受故云末學點靈與下二心字即妄念也自下四句出計指下二句顯過彌陀外物對上佛即我心極樂他邦對上心淨土淨引斥中文見天竺集初敘外執對之可見釋下決破自分二段初正決外執二世下因斥邪空初中初句總斷將下牒計若下正決言心徧者全體名徧非徧而徧也言塵徧者塵無自性攬真而成真性既徧塵亦隨徧古德云色何以徧色即心故慈雲云一念既然一塵亦爾一一心中一切塵一一塵中一切心一一心塵復互周重重無盡如帝網是也若了心塵互徧何愁十萬之遙咫尺之間尚涉程途豈在心外猶成二法彌須得意不可封文斥邪空中但學虛言全無正見鼠啣鳥空即斯人也豈下初明損自謗法謗心即苦因殃墜萬劫即苦果妄下次明損他結告中上二句荷德下二句勸依(師承引孔子曰藥酒苦於口而利於病忠言逆於耳而利於行)。

辯經宗標示中以主釋宗乃有三義一者獨尊義天無二日國無二王故二者統攝義如網之綱如裘之領故三者歸趣義星必拱北水必朝東故今經之主備茲三義講者臨文詳而說之問天台釋經必出經體今何但立宗耶答向明法體一實境界非體而何問一實境界乃是通明一代法體未審今經的指何法為體答有通有別通則一經始末二八妙境悉是法藏比丘無作願力所成皆為今經正體別如象觀是心作佛是心是佛疏主會同法華開佛知見出體愈明問天台取體必以修性離合揀辨無遺今何通漫答前約純雜大小漸頓了不了義次第甄明非不親的何更致疑問既立體宗還可立用得否答可在文非不明白今為顯立其名應云一實境界為體觀佛三昧為宗除疑捨障為用若爾復與天台所立為同為異答同中有異異中有同請細考之無使相濫次科引釋考定中大有二節初引天台次引二師今經定宗古今諍論況文旨深隱卒難取解不免細釋勿謂繁詞天台中自

分為三初引文此下二句判定觀下二句釋意判定中據彼現文心觀之言是故判為單就能觀也釋意中應先徵起云天台既立能觀必具所觀如何單云心觀耶乃釋出云據理能觀必具所觀境觀相當定不可闕所以祇云心觀為宗者且就能觀一邊為言故云觀佛依正得非心觀乎如下疏引十疑論云凡求生者希心起想緣阿彌陀佛及彼七寶莊嚴疏即結云今經觀佛斯為明據用彼照此天台非不立所觀則知心觀為宗且就能觀言之明矣請考上下判定之語天台則云單就為言二師則云通就而立深有其致以意逆之當自得之二師中亦分為三初引文二家建立既同是故合示言宗趣各異者正因備引遠疏出諸經宗今據玄義云維摩經以不思議解脫為宗大品以空慧為宗此例非一今此觀無量壽佛經以觀佛三昧為宗亦以念佛三昧為宗此下二判定據彼現文所立觀即能觀佛即所觀是故判云通就能所也觀雖下三釋意亦先徵起云經中具列依正莊嚴總十六境何故獨云觀佛而下釋出正顯經宗即下引經證上主義念即是觀會同宗名但下今疏標簡如首題者應云此經以觀無量壽佛為宗方盡善美問今疏連引三家立宗而無去取未審以何而為正說答俱正說也但據台疏現文祇云心觀為宗未見所觀尚恐通漫故引二師而成顯之雖則二師能所雙立猶有相濫故復簡之欲使三宗義歸一揆用成今家正義所以文中略無一言與奪意在此也自非疏主具擇法眼焉能如是精細甄別(他謂不取天台輒生詞訟委如扶新)顯勝中以由今經觀佛為主故引彼經特彰功勝具云佛說觀佛三昧海經晉朝佛陀跋陀譯十卷成文引經三段初段即滅惡生善阿難對告人也觀佛三昧標指行法也觀即能觀佛即所觀境觀泯合惑破理顯乃名三昧梵語三摩提訛略名為三昧此翻正心行處是心無始常曲不端入正行處心則端直如蛇行常曲入筒則直大論云一切禪定心皆名三摩地初明滅惡不出三道犯罪破戒業道也失道即墮惡趣苦道也餘四並煩惱道也諸佛下次明生善諸佛即人楞嚴即法人法皆從此三昧出如金剛般若云諸佛及阿耨菩提皆從此經出是也梵語首楞嚴此翻健相(云云)又下次段舉況初標行以下彰益現感說法來成佛因何下正況一毛尚爾具足可知又云下第三段前但總論滅惡此復細陳罪相初敘過若下次顯德尋文可見結示中初二句總標功德難思者良由諸佛三身圓證三德圓顯安住祕藏端拱寂光攝念諦觀心冥真境佛從心現感應道交滅業破障祇在剎那此理深妙故曰難思良下別示初二句觀法身佛破煩惱障虛實相對也假下二句觀報身佛破黑業障愚智相對也藉下二句觀應身佛破生死障悲苦相對也是下二句總結破障顯德斯為第一故喻前陣初門以顯觀佛是究竟法也(餘如扶新)復引楞嚴成上結示之意不假方便非漸修也自得心開即頓悟也攝心觀佛喻染香人入佛境界如有香氣三昧成就故曰香光莊嚴如後即辯觀法中。

二辯事理示名體中所以須明事理者理即平等性體事乃差別境界全理是事全事是理理事相即一法二名斯乃千聖之本源萬化之歸趣諸佛常

依二諦說法良在於此欲顯彌陀身土雖是同居不離寂光雖是應身不離遮那理事無偏任智修習利皆理觀鈍唯事想下文欲示境觀是故於此預明初句總標次二句約名乍異理本絕言假名而召故曰強也事相差別舉一全收故曰總也又次二句據體會同其下舉喻釋出波字喻上事異水黑喻上理同若下斥世抗分是下二句結示彰過顯圓融中初依天台先引文是下結顯彼論先疑曰諸法無生平等寂滅今乃舍此取彼與理乖違故此釋之初明忘筌則通識見超拔故稱智者熾然猛烈之貌求生淨土不滯空也生體叵得不著有也二邊俱泯中道全彰故曰真無生也愚下次明守株則塞膠固封執故稱愚者隨言生解任物牽行事等夜遊罔分南北生作生解著常見也無作無解著斷見也而下隨病發藥不下躡過指斥非理曰橫斷常二見矛盾相攻其悞非淺故曰幾許結顯中承上論文釋成前義達事即理等者即論文云非謂因緣生外別有不生不滅亦非不求生淨土喚作無生(云云)亦如慈雲云真解空者即於因緣法中了生無生性滅無滅性非謂斷無為不生滅是也事理混融思議叵及故稱妙也次準南山中所以須此科者蓋由上引論文愚智兩別愚者故非所取智者唯局利根今經觀法利鈍兼資若唯達理鈍根莫及復準南山事理二懺須分兩根欲顯今經通被利鈍故也問鈍之與愚何以分異答須知鈍根若望愚者俱得稱利但不若利根直達法性附事而修故名為鈍非如愚人嘗無所曉也初引文事鈔云理據利智觀彼罪性由妄覆心鈍根未達專令修事業疏云理懺者要識心本是大乘理其體清淨妙用虛通廓達無礙等事懺者如世常行或依塔廟或造佛經禮誦諸業皆緣事起等餘下正示初揀他經局被今下明今經通攝又利下約業成俱生但下據入位分異(有難唯心不合屬理備如扶新)斥互判初敘中初二句總標一下別列初說即四明妙宗鈔彼云以法界心觀法界境生於法界依正色心故十六境豈不一一皆是圓妙三諦三觀(云云)次說即桐江修證儀彼文問曰般舟觀佛與今何殊答彼是先觀事境後修理觀此經直觀事境而取往生等後說即孤山刊正記彼亦問曰佛身觀云是法界身入心想中豈非理觀耶答此一雖理餘皆是事從多以判俱事觀也今下隨後指破夫下重斥第三利則俱理鈍則俱事豈可一人修觀而分兩途乎出經意中初據所觀不偏得下約能觀自異若或局定前境無乃被機不周專事則上根不忻專理則下根難造任智淺深無不可斯乃今疏妙談也(餘如扶新)引古中據唐皎然撰塔銘云師劉氏之子漢楚王交三十一代孫事靈隱某禪師聞其指訓如涼風入懷醒然清悟初傳律于會稽大師曇一乾元中有詔天下大德七人長講戒律師預選焉頃年淨土一門不愆于念嘗謂人曰昔聞西方之行餘如疏引初引昔迷有相即事也此下明後悟蓬心蓬即艸名其心拳曲(莊子云今夫子亦有蓬心)達觀即理性虛通也何下彼自徵釋言意色香皆是事之微末尚與理等豈有觀想正念而非理乎細下今疏評量上二句與以由今經十六種境皆名為觀故云深會但下二句奪得於上根失於中下釋疑妨問修法中初敘問前但通明理事今

欲的明修觀方法故須問決答釋中二意先分心境能下次明相即初中初句總標一下別示能觀中現前簡非過未識心唯局第六心王想念即指行心也引經正取初句次句兼帶而來所觀可見欲令行者識別心境能所不濫故爾兩分及乎用觀能所一如心境融即故曰相冥也問疏中雖分能所歷然未審正修觀時作何方便依何儀式若何用心答當如日觀所示必須靜室面西端坐送想彼方依正因果以心取境以境繫心觀之不已心與境冥然後能所兩忘三昧成就閉目開目了了分明應與修多羅合片有乖違悉名邪觀問修此觀者為畢世長修為要期有限答如地觀說唯除食時恒憶此事理無間斷然隨根性利鈍如何但取三昧成就以為要也問文示所觀指十六境為從初至後次第別觀為十六境一道總觀別觀則前後起滅未稱圓融總觀則諸境交參若為用觀答據論觀法本為一機而設必須從微至著原始要終先依後正境界歷然闕一不可但恐初心不能善觀故論次第觀道稍開彌加增進一道而觀更無前後此心尚具一切諸法況十六境乎問利根達事即理十六種境無非妙觀鈍根但依事相安得稱為十六觀耶答今經通被利鈍兩根豈可偏乎向準南山理事二懺皆可修之利根莫非理觀鈍根皆歸事想當知事想即是事觀如經論中明事六度即其例也次科起心乖理立難中蓋由前問理觀而以起心取境為答正屬於事故復徵之答中初立理次引證心即能觀境即所觀因緣生者中觀論云因緣所生法我說即是空北山錄云萬象之生不自有體待彼眾緣生既待緣象本無矣根於空矣譬諸水月緣會則見孰謂之空形虛無在孰謂之有是也言無性者自他共離四性俱亡故體非生滅者指上緣生之體本無實性無性之性有何生滅若達此理終日起心未嘗動念終日取境未嘗著相論中初句標起於下釋出初五句總示此下六句別示非下二句破執並在文可見次今準中則顯上科所立識心為能觀依正為所觀非出臆斷蓋有所承以下複示緣生心境一無混濫能下融即能觀心即心法也所觀佛即佛法也心佛一如能所不二故引華嚴顯無差別問極樂依正是本法藏願力所成如小本云不可思議功德莊嚴一一皆是真實妙境那謂緣生虛幻耶答當知法藏因地所修莫非達緣生法顯無生理在彼已成無非真實今之行者初心修觀若離緣生無用心處故須託彼依正而為境本熏發心性三昧未成心性未顯盡屬緣生也問前後諸境可是緣生佛已離陰安住祕藏何得亦是緣生所攝答祇由行者心想未絕外境未忘見有他佛覓在心外故屬緣生過在於我何關佛乎三勸修正勸中初句召當機次二句囑開解然下勸立行不下示妙理不妨心境者指上緣生法也體自無生者非離緣生別有無生須了心境一一緣生當體空寂方稱妙觀是則終日加功終日無作非使然者釋上自之一字也例通中初科是知者通躡上文理事科意向之所辨且就淨業於緣生中達無生理今則貫通一代諸大乘經所詮行法莫不皆然初立義次引文初中先泛舉世出世法遠指他境也出處語默近取諸身也自遠至近無不該收莫下一句總示非下類通引文中初法華文

觀即能觀之智一切法即所觀之境徧該十界依正因果故云一切由觀故空一法叵得如實相者不異故如不虛故實一切諸法以實為相故名實相不顛倒者離八倒故次段諸法同前皆字經作空字空無所有者內體本空故無有常住者外相如幻故起即生也無生無滅即實相故自普賢觀下五文莫不皆指緣生諸法即無生理所以趣舉此七文者皆有一切之言攝法盡故又復七文或即諸法或離諸法大乘法體即處常離離處常即非即非離而即而離微妙難思豈容情想若乃聞即作即解聞離作離解斯是斷常二計何關大教之正見乎(餘如扶新)次勸信中初指廣若下斥非淨下引示聖下結勸如是等文指上即理之教離事談理其猶棄水求水非偏即邪何足議道偏即小乘偏空邪即外道邪見淨名經中寶積請問菩薩修淨土行佛為廣說末後乃云菩薩取於佛國皆為饒益諸眾生故即接今文續云菩薩成就眾生故願取佛國取佛國者非於空也文中上三句顯得若下二句彰失造立宮室喻修萬行以空喻理以地喻事空地兩全則宮室可立事理兼運則萬行乃成若執理廢事如依空無地其可得乎諸佛下復引大論轉證不壞假名即俗諦證上依地也而說實相即真諦證上依空也結勸可見(諸記差誤對之可知)。

三辯觀法初通括中上來雖明修觀而諸經論觀行不同今此收束一代大乘以為五例次第揀辯一無混濫欲使行者投心有託不枉時功矣文中初總標一下別示初例即前法華經文次例止觀即天台所說凡有四本一曰圓頓止觀二曰漸次止觀三曰不定止觀四曰小止觀復有南嶽止觀還源藏師所撰法界杜順所立淨心南山所作第三例經即淨名佛問維摩汝以何等見如來乎答言如自觀身實相觀佛亦然前際不來後際不去等仁王般若佛問波斯匿王亦同此說不淨觀即五停心中多貪眾生修不淨觀種子依處當體外相究竟五種不淨大論各有偈文(云云)白骨觀如栴玄引俱舍論云假想思惟於眉間等一點破壞似針鋒許漸漸爛墮徹至於骨如是至於半頭一頭眉膊胸背及於一身漸至一房一縣一州一國皆是白骨等此為對治貪心亦屬不淨觀收四羶色心經即般若心經五蘊者經云色即是空空即是色受想行識亦復如是蘊以積聚為義亦名五陰五眾也十二入者經云無眼耳鼻舌身意無色聲香味觸法六根六境互相涉入故名為人亦名十二處也十八界者經云無眼界乃至無意識界於前根境更加六識故成十八也界以限分為義取境生識不相濫故然此三科皆破我執實無主宰所以廣略不同者一類有情迷於心所不迷色心佛應彼根為說五蘊三蘊是心所一蘊是色一蘊是心又有一類迷於色法不迷心及心所佛乃為說十二入五根五境及法一半是色餘法一半是心所一意是心復有一類迷於色心不迷心所佛則為說十八界十界半是色七界是心半法界是心所(云云)數息觀者蓋為眾生心多散亂因此流蕩佛令數息可以除遣息即出入息風也梵云阿那此云遣來即入息也梵云阿波那此云遣去即出息也作此觀時有六種相一數二隨三止四觀五轉六淨如六妙門

并法界次第(云云)五觀勝境即見次科上之五例通收一代觀法未是的論修相或見新疏揀判分明似懷妬忌故於平地激起風波惑亂羣聽乃問初例為觀一法為觀諸法為一諸並觀為觀諸為一等今論之曰文中明云總觀諸法那問一諸等耶諸法之言不出十界依正因果同居一心全心是法全法是心心法無二畢竟平等智解既明正用觀時一念心空法法皆空安有一諸諸一差別之相況今五例且據行人宜樂投心發足而說乍分五別及論觀成歷法無所不通祇如觀心何嘗離色至於觀色未始離心如大論云一切諸法中但有名與色更無有一法出於名色者故天台云至論諸法本原清淨絕名離相尚非是一何曾有二等(云云)當知法相差別並是赴機有異不得其旨而興執諍徒戲論耳(餘如扶新)別簡中初分五別上科雖簡今經局在第五以由勝境尚且通濫復須精別初通列諸經上下別分功用又下復簡二方尋文可領對簡觀心總標中初通標兩土入道不同今下別校兩土用觀有異言略為者示不盡故(修證儀中出十五種須者看之)別列中初正列六義頓同水火一一如後臨文自見略下結示兩殊問答中初問由前經宗必須觀佛恐未了者不許觀心故須問決答中初文顯正但下指非達境則與求陰則奪向云達彼彌陀即我自性非他佛也若此妙達佛非心外終日觀心無非觀佛終日觀佛即是觀心心佛一如有何不可本陰點靈並指現前赤肉團心也他經通收此土入道之教唯觀自心盡為所簡(餘如扶新)次問三法難易本出天台妙玄佛法太高唯極果故生法太廣徧十界故觀心為要至近易故世多此見通云或謂今下躡文立難答中初約被機正答上二句總收心佛若下別示所主彼下出彼文意非下次約觀佛反質觀佛三昧非局今經如前勝境五例是也作此申通兩無妨礙三問躡上三法以為問端華嚴既曰三無差別今若棄心觀佛反成差別答中初正答古下引證正答中上句約理縱與次句據事還奪荊溪云理體無差約事用是也將下正示別相既修彼土觀法觀佛方乃相當若或一例觀心則混此方入道北轅適楚斯之謂乎引證中又二先引古德即輔行文由觀心故佛從心現故云自心三昧佛也從因感果即指彌陀已成之佛彼文續云具含二義共為一境為順理故從初義釋三昧既成隨心即見見是心性名心作佛等諸下分配二佛據下準文斷定(餘如扶新)次引論文向來立宗已曾點示今觀斯文永祛羣惑希心起想即緣生心也緣佛依正即緣生境也不唯證今觀佛有據亦見天台所立經宗且就能觀為言非無所觀信不虛矣四問世多倚傍增長邪心撥棄修行毀廢經像故須問釋以顯教源初引經今下結難答中初四句法喻雙顯並上句法下句喻皎月清響喻佛應也幽谷百川喻機感也佛之聲色皆即法身法身無相有感斯彰水清月來本無實體谷虛響答豈有定聲然下示愚人固執無正不邪如經所斥達下明智士虛通無邪不正是今所觀故引華嚴聖量為據不即不離妙在其中上二句蕩一切法第一義空也下二句立一切法不思議假也即蕩即立遮照

同時亦如金剛經云凡所有相皆是虛妄若見諸相非相即見如來頗符此意觀下二句結勸大門。

第四料簡異同明佛身中初科通明佛身初句標佛下三句通示多種今下準用四身言多種者佛本無身無壽無量寂如虛空應物現形隨機赴感故諸經論所說不同如華嚴中十身舍那即其事也必欲備陳略難窮盡故準戒疏以明四身則一切身攝無不足但今疏所引與彼少殊彼云佛身四種一謂法身二謂真應三謂法報應毗盧徧耀正法為身舍那行滿報果為身釋迦應跡赴感為身金光攝論名法應化若更四身者應身受純陀供化身受大眾供(彼文)隨緣下疏主助釋法身者師軌法性還以法性為身此非色質心智亦非陰界人所攝毗盧具云毗盧遮那此翻徧一切處以此法身等虛空界無所不在故名徧遠離三惑二死昏暗故名耀不墮徧邪故名正可軌可則故名法此身該乎修性大小不同(云云)報身者梵云盧舍那此翻淨滿惑累究盡故淨種智圓極故滿從因至果修行所感法華云壽命無數劫久修業所得以如如智照如如境境智冥合強指此智名為報身稱實感報故名報果此身須分自他受用不同自則上冥法性他則下應羣機又他受用亦名尊特亦名勝應(云云)應身者應同萬物即感赴義梵云釋迦此翻能儒亦曰能仁對前勝應此即劣應化身者戒疏云受大眾供者涅槃經云世尊自受純陀之供於自身上一一毛孔化無量佛各有無量諸比丘僧悉皆示現受其供養今疏復以隨緣不定釋之垂形異類無而歛有故名為化然戒疏中一謂法身單舉其體二謂真應真即法身應即攝報三謂法報應開應出報四謂法報應化於應復開化也並由經論赴機異說不可指定佛佛道同故云皆具今疏特用戒疏四身者蓋由本經具四身故義不徒然文見次科別顯中初科初句標起經下引示法界身即法報者以法身屬理徧法界報身屬智智冥於理亦徧法界函蓋相稱無有關減此即自受用報與法身理等故法界身雙收法報也指六十萬億為應身者彼雖同居本願力故依正莊嚴超諸佛刹所以佛身亦復最勝此即彼土常身凡夫人天皆悉得見他宗廣有議論非此所明化身可見辯開合中初科上三句通示法報義定置而不論諸文應化出沒有異故獨辯之當下別明良由彌陀是法界身隨緣赴感靡不周徧即一而四即四而一豈容思議哉寶王論云法身如月之體報身如月之光應身如月之影萬水之內皆有月焉言一則萬水之月常差言多則虛空之月無二伊字三點摩醯三目可以喻之若下復約本跡一多互融華下引證初句證垂跡次句證歸本也引示中初遠疏但云真應者法報冥合俱名為真體同法界故無有盡應隨物機故有兩量引受記經既有補處驗必終極且據人天莫數故名無量據下準經判定是知六十萬億之身屬應無疑次引論文有漏凡夫者未破見思故隨分見者任其智力有明昧故上生即見色相具足下生七日心不明了等羸相即八萬四千相好之身也菩薩始自初心分破無明分顯法性位有淺深見亦明昧細相即十蓮華藏微塵相海他受用身也示不定正明中故知者躡上遠

疏論文以為言焉上二句約法如下舉喻喻中初二句通舉器下別配初四句喻身水澄下四句喻壽水器喻機月影喻佛全闕展縮喻報應之身也存亡去來喻長短之壽也以下二句總結對文可見引證中涅槃文出三十四卷佛將涅槃四眾雲集純陀後至奉獻供養遂生哀慕佛乃誡云汝不應等下佛自釋出其意世出世法皆如夢幻如來為化眾生方便示現入般涅槃亦如夢幻無有實事故云無染著也引華嚴中總有六偈初二偈明佛身無著後四偈明壽量無窮初中初偈約法說法身藏者法身之體具足萬行福智功德多所含容喻之如藏普入世間者從真起應所謂佛身充滿於法界也不為生死涅槃二邊所縛故云雖在無著也次約喻顯上二句正立喻清水喻法身影象喻起應下二句舉法帖合可見明壽量中前二偈舉喻後二偈合法喻中初偈明幻事幻師喻法身現事喻報應二身次偈明幻量非量無量即法身壽也示量無量即報應身壽也合中初偈合幻事寂定心即法身理體合上工幻師也諸善根即報應之因一切佛即報應之果合上種種事也次偈合幻量平等法界本來無有量與無量皆是眾生妄想執著見量無量若知是幻離幻即覺於量無量悉無所著故云了達結示中諸佛如來不思議境言語道斷心行處滅故云尚非等也。

二明佛土正明敘意總標中初通舉三經以彰無盡是下總標二種欲顯有歸良以諸經明土極有差別攝別歸總二種收盡然後派總出別復分四土委如次科天台淨名疏中亦絕總別以論故彼疏云一總明佛國者國有事理事即應身之域理則極智所照之境隨機應物說有事理非本無以垂跡故有應形應土非跡無以顯本同歸法身真國也二別明佛國者諸佛利物差別之相無量無邊今略為四等(云云)今疏雅合信匪偶然(餘如扶新具辨)別釋初科引所出中言法性者十界所軌名之為法常樂我淨不遷不變名之為性天真自具不假修成從本以來安住其中故名為土初引圓覺欲顯生佛不二故次普賢觀欲彰法體周徧故遮那能依之身也寂光所依之土也又常寂光雖所依土即是三德常法身德也寂解脫德也光般若德也是則離身無土離土無身身土混融一法二義常下結名祇一平等法性妙理在能依則為身在所依則為土皆是強立故曰實非此唯妙覺極果所證境界經云爾時如來游於無量甚深法性故云佛住處也示體相中上二句示體指前法性非是他法全即自心以為其體此心包徧無處不周故云舉足道場淨名云諸有所作舉足下足當知皆從道場中來非下四句示相一三兩句舉體雙非二四兩句約相雙亦雖然性體本非淨穢眾生在迷計有淨穢今欲起修必須舍穢取淨舍穢究盡取淨窮源則與非淨非穢畢竟不別取舍既爾去來亦然準上說之慈下引古證成初句即上不妨淨穢也次句即上非淨非穢也卷懷猶言會歸也剎那即下一念也雖有十方淨穢之殊卷而懷之無出一念第三句即上不礙往來第四句即上無去無來三際即三世華嚴云一念普觀無量劫無去無來亦無住如是了知三世事超諸方便成十力是也一念既該三際則知終日往來不踰自心眾下示性平等生

迷不失者以本有故如演若多失頭狂走忽然狂歇頭非外得縱未歇狂亦何遺失日用不知者以本迷故即用此理起惑造業終日由之終日不覺(書云百姓日用而不知聖人之道鮮矣)佛證無得者亦本有故乘權起用者大悲益物故顯居中初句斷定法性土是究竟本覺果人是究竟始覺始本一合無復分張仁下引證唯佛一人且從修說此土指上法性也二應化土中初敘意應下列示以法性土唯佛所居所謂法身真國乃據理體而說隨機應物現下三土即從理體而起事用事用非一喻如微塵約機收土不出有三初實報土應菩薩中即是華藏世界純諸菩薩所居以觀實相發真無漏破無明顯法性故所感土名為實報依正互融色心交徹亦名無障礙土賢即住行向聖即十地也應二乘中雖破見思證方便道未為究竟故名方便土未斷無明亦名有餘土見思既盡而生界外不受胞胎分段之質名法性身故引智論雙證身土法華云我於餘國作佛更有異名是人雖生滅度之想入於涅槃而於彼土求佛智慧得聞是經即今方便土也同居見次科別示中初句總標一下別列釋下明二佛互現然下約正報簡異言互現者大論三十六云當知釋迦文佛更有清淨國土如何彌陀佛國阿彌陀佛亦有不嚴淨國如釋迦文佛國又三十八云此間惡故釋迦壽應短餘處好故佛壽應長涅槃二十二云西方去此三十二恒河沙有無勝國所有莊嚴如安樂世界我於彼土出現於世又鼓音王經云阿彌陀佛婆羅門種其國號曰清泰聖王所居其城縱廣十千由旬父名月上母名殊勝妙顏乃至魔王名曰無勝亦有惡逆弟子名為調達等簡異可見結顯中上二句明赴機不同法下約能所收束蓋由上科總分二種次於應化別示三土乃是從本出末今此復以二種用收諸土乃是攝末歸本又復特引楞嚴以彰法性應化有所典據初引經大下次正示初二句分配二種應下二句迭論相依能下二句結顯大覺是所是本虛空是能是末又虛空為所為本應化為能為末在義易明故云可見點示中初三句立定彌陀即應身簡非法報同居簡非三土淨土簡非穢土又下復簡身土同名今下的取昔因以驗今果如斯決擇纖毫不濫仍引光臺用彰今意。

靈芝觀經義疏正觀記卷上

第二揀濫通敘中初句標起諸下通敘多種蓋由淨土之名徧出諸經則與彌陀淨土一混故當揀辨且下別舉謬傳初四句斥世妄引此下指其所出以下示彼經意二委引聖教修成土中初維摩經彼佛國品寶積長者請問菩薩修淨土行佛乃為說十七種行今舉初後二種略却中間故云乃至經文稍廣試檢閱之良以菩薩欲成佛果必於因地發行取土以清淨心修清淨業故至果上感清淨土斯乃心淨土淨之正說也如今安養彌陀因中發無相願修無作行證無得果所感身土無非實相清淨境界所謂是本法藏比丘願力所成豈與學空言無實行妄計心淨者同日而語哉光明即讚歎品信相昔為金龍尊王常發此願法華五百弟子受記品富樓那發跡顯本之文淨名佛道品文並可解此下總結上引四經皆是菩薩修淨土因則與果中勝用不同也現起中初引維摩亦佛國品彼經前明取土之法舍利弗因爾懷疑以謂心淨土淨世尊為菩薩時心豈不淨何故國土穢惡如是佛即告言譬如盲者不覩日月非日月咎我土本淨而汝不見於是螺髻(螺髻即尸棄大梵此翻頂髻)乃有此語自在天即欲界第六天梵王雖作此說欲令身子親見佛即按地現起如寶莊嚴佛土(即同方西居士也)爾時大眾而皆自見坐寶蓮華佛告舍利弗汝且觀是佛土嚴淨舍利弗言本所不見本所不聞佛言我土常淨若此為欲化斯下劣人故示現不淨土耳復舉諸天共食為譬疏中略引故云乃至次涅槃經文見第一卷末壽量品引今經中上下二文尋經可見此下通點諸經故云皆是並為赴機暫時令見驗非常定故云現起所下引文通證語出楞嚴彼云身含十方無盡虛空於一毫端現寶王剎坐微塵裏轉大法輪法性土中二經已如前引仁王則據究竟修顯以說圓覺乃約平等性德為言修性雖殊理體不別此下結顯會同果報土中壽量品偈蓋由此土全是報智功德所成四相不遷三災不壞故云劫盡不毀等結略例通中上四句對簡諸下四句例通問彌陀極樂豈非修成與前所簡何以異耶答前據菩薩因地起行為言極樂雖是修成乃屬究竟果中勝用又復一切佛土莫匪修成今此所簡祇恐名濫意欲的指因為法藏果號彌陀修成之土迥與諸經修成土別其實在此不在彼也。

辨廢立中標分五科並是修行之要古今建立不同故須辨示不可籠通明福觀引古中初引經正文古下次引昔分判次引斥中初牒彼引古疏文今下牒彼引經會異韋下牒彼以前驗後觀下牒彼分釋二名但今所牒與彼少異今試引之玄義云思惟者即是觀前方便思想彼國依正二報總別相也地觀文云如此想者名為粗見極樂國地即合思惟言正受者想心都息緣慮並亡三昧相應名為正受即地觀云若得三昧見彼國地了了分明即合正受諸師將思惟合三福正受合十六觀今謂不然何者如華嚴經說思

惟正受者但是三昧之異名與此地觀文同(上皆彼文)然華嚴異名人以檢文不獲尚或遲疑今謂不可就經求其異名之文但據彼經明三昧處而作思惟說者即是異名如輔觀記引華嚴十行品云功德林菩薩入思惟三昧等合論三十七卷云所以名善思惟三昧者離沈掉定異名也乃至云善思惟三昧者是觀察義審定其法善須觀察正念思惟又第五卷引經云爾時功德林菩薩承佛神力入菩薩善思惟三昧已乃至入定觀法出定方說引生正解名善思惟玄義得此經論文意況地觀中其義顯然準知思惟即是三昧異名也(餘如扶新)顯相成中蓋由上科思惟正受並屬三昧則使三福無可配對恐謂徒施故於此科明須福意初正明三下喻顯安下反質不事下三句次第對經三福故下復宗眾善即指三福通收萬行單輪隻翼者北山云隻輪騁衢奇翰戾天偕何得也。

辨定散引昔中玄義問曰何名定善答從日觀下至十三觀來名定善三福九品名散善是也今斥中初約義通斥況下引經別斥止下躡前結斥涅槃經明末世弘通凡用聖教當以四法勘驗邪正依法不依人即其一也至下示略指廣。

三示地位中初科舉古斥非疏但撮引據玄義云諸師解者言上上品是四地至七地菩薩到彼得無生忍上中品是初地至四地菩薩到彼一小劫得無生忍上下品種性以上至初地菩薩到彼三小劫始入初地皆是大乘聖人也中上品是三果人到彼得阿羅漢中中品是內凡人到彼得須陀洹中下品是世善凡夫到彼一小劫得羅漢果皆是小乘聖人也下輩三品是大乘始學凡夫隨過輕重分為三品今謂不然初地至七地始華嚴說即是法性身非變易生身曾無分段之苦常居報土常聞報佛說法更憂何事乃藉韋提求生安養諸師所說豈非錯也上下品言種性至初地者此皆不退菩薩不為生死所染常為十方諸佛守護自能八相成道亦復何藉求生淨土言中品上生是三果等者此人三途永絕四趣不生不招來報何必求請往生諸佛大慈偏念極苦勸生淨土如人溺水急須救之岸上之人何用濟為故知諸師所判錯也下三品人無有佛法世俗二種善根唯知作惡若不遇善友定入三途命欲終時獄火俱現由遇知識勸令往生皆是彌陀願力也今此觀經總是佛去世後五濁凡夫但遇緣有異致令九品差別上品是遇大凡夫中品是遇小凡夫下品是遇惡凡夫何得言是大乘始學等人也若作此見自悞悞他為害至甚彼下二句指彼廣破(此但略知判位蹊逕不必備騰諸說)明今取舍中諸師得彼而失此玄義得此而失彼據經專明此土求生並是凡夫則玄義得之多矣引文總標中玄義云問世尊定為凡夫不為聖人有何聖教來證答眾生垢重智慧淺近聖意弘深豈容自輒今者一一悉取佛說以為明證有十句等正列十段兼下總示如文可見結斷中初詳文取要則下準經承用。

四解魔說初敘疑中上三句牒彼疑情斯下推其所由上二句自損喜下二句損他為下二句明今須辨今破明四魔中初標列四種上下四句別分內

外是自心者一兼身心二唯屬心三唯屬身安下二句責不疑已妙樂云魔字字書元無後人義作梵語魔羅此翻為障能為修道作障礙故亦云殺者常行放逸斷慧命故或言惡者多愛欲故南山業疏云梵本具彰云魔阿羅此方略之但置上字後人加鬼濟緣記云據字本體從手從石世謂鬼趣相傳加鬼篇韻有之則非從古依唐譯之則云殺者能殺眾生法身慧命故然此四魔大集經中出對治法斷集諦降煩惱魔知苦諦降陰魔修道諦降天魔證滅諦降死魔等又天台禪門中辨魔乃有三法一者了知見聞覺知皆無所有不受不著亦不憂戚亦不分別若是魔者彼即自滅二者反觀見聞覺知之心不見生處如是觀時魔即散壞三者若作此觀不即去者但當正念勿生憂懼正心不動知魔界如佛界如一如無二如於魔無所舍於佛無所取佛法現前魔自退怯等別示天魔中初明大權示化居欲天者六欲天頂別有魔宮言大權者淨名云十方世界作魔王者多是住不可思議解脫菩薩以方便力教化眾生而往試之令其堅固等有力能動者正因引寶星經云舍利弗目犍連聞馬勝說法道證初果遂領徒眾求佛出家時魔王曰今二丈夫聰明多智若出家者空我境界乃自化作馬勝說染幻法二人不信遇佛得道是知功行未著魔亦難動凡下二明邪正由心經云若以心分別一切法皆邪不以心分別一切法皆正是下究本自心如下舉事喻顯引諸說別列中初文無為子即楊傑字次公無為軍人以處為號文出本朝王古直指淨土決疑集序上二句法說下二句喻顯次文即修證儀云此土觀心以五陰為境境是生死幽暗之法以十乘理觀研之能發九境魔事又楞嚴經說皆由五陰故有魔現是以諸經論傳凡明修觀並須辨出魔事恐悞行人落羣邪故此以彌陀為境境是果人清淨功德永絕魔事是以淨土一門諸經論傳不言有魔等三今立中見小彌陀經四嚴教主文出或對彼云或者曰多見世人發願臨終待佛接引若佛接引豈不是魔子謂世人發狂今疏但引對詞又云普賢教人發願龍樹亦乃勸生歷代以來聖賢著述豈俱令人發狂生魔宮耶汝作此說非魔是何五中山陰越之地名慶文即慈慧法師也作正信淨行二門見行于世疏主為序其略云比得山陰淨土文二篇與天台所論理趣無乖足以警悟來蒙開決羣惑等正引中敘問大略與或對同答中初科自力則有初引文示楞嚴第九廣辨十種魔境皆約自心入定精研陰本並由內發彼經結云如是十種禪那境現皆是想陰用心交互故現斯事摩訶衍論即馬鳴造通申一代大乘止觀論即天台說第八卷廣辨魔事時魅亦即天魔所化狐媚行者恐出界故此等下二推所自不出三義一自力功行未充有所畏故二宿世曾習魔業以為種故三由觀慧研窮遂擊發故故下一句結上三義儻下教修對治次明他力則無初順釋中初正示他力先就法說如下二句次約喻顯蓋下列示諸力有十一種彌陀專以誓願光明攝取眾生經論偏讚諸佛不如下結示功用次科反顯可知三結告中初準教不虛今下勸令生信六資中即弘允法師蜀人也資中乃蜀之地名作疏十卷解楞嚴經初引本經次引疏解初簡境觀各有所

主念佛則取境為要餘觀則見佛亦非況下別點餘觀觀真如者占察經云習真如說者思惟心性無生無滅不住見聞覺知永離一切分別之想由此論之微有取著即落魔界又資中下通前結歎以由簡判念佛餘觀兩種分明符合今疏故云精當如向廣引佛祖典誥力示淨土無魔非不明白或者獨據鼓音王經片文隻義公言淨土有魔反責今疏寡於聞見障淨土門礙往生路為害甚重學者誠之(委如扶新)。

五指濫傳初敘淨業元由中初逆推其始古晉即東晉簡異五代石晉也廬山即今江州東林是也法師諱慧遠晦居三十年影不出山迹不入俗雖博綜羣經而以西方教迹特為樞要乃於巖下造淨土觀堂與高僧名賢一百二十三人結為淨社鑿池栽蓮命劉遺民撰文為記當時稱白蓮社自此相繼代不乏人善導唐貞觀中行化京師不知何許人傳亦不載姓氏手寫彌陀經數十萬卷散施受持每念佛一聲則一道光明從其口出高宗旌其所居號光明寺懷感從導授念佛三昧行化長安親製淨土決疑論七卷慧日唐太宗朝本東萊人嘗往天竺尋訪曰何國何方有樂無苦何法何行速得見佛梵僧皆讚淨土遂專修淨業撰集三卷帝旌其德號慈愍三藏少康因遊白馬寺見殿內文字放光得之乃善導西方化導文由是大弘淨土教法康每念佛眾見佛從口出連唱十聲則十佛若聯珠焉東晉之來修治者眾今且趣舉故曰諸賢今朝禪則壽禪師續禪師講則四明孤山雪川等各有著述行世唯下別敘慈雲專弘此道大振一時自下嗟世訛變苟下明今揀判正西方名引濫傳中下引三文皆有西方之語故須決破初周書異記說佛生時當周昭王二十四年甲寅春四月八日王見祥瑞異常恐不利國因問太史及佛示滅當穆王五十二年壬申二月十五日亦因王問並以西方聖人為奏次符子諸記皆作列子釋之況文出列子疏云符子未詳然彼書有說符一篇以明萬事倚伏相推皆有符驗疑是因此得名彼文曰商太宰見孔子曰丘聖者歟孔子曰聖則丘何敢然則博學多識者也太宰曰三王聖者歟子曰三王善任智勇者聖則丘不知曰五帝聖者歟子曰五帝善用仁義者聖則丘弗知曰三皇聖者歟子曰三皇善任因時者聖則丘弗知商太宰大駭曰然則孰者為聖孔子動容有問曰西方之人有聖者焉不治而不亂不言而自信不化而自行蕩蕩乎民無能名焉三文中子姓王名通字仲淹隋末隱居唐太宗朝郡臣皆師事焉著書十卷彼云或問佛子曰聖人也曰其教何如曰西方之教也中國則泥(云云)以下革濫正名二定淨土所在初科定此方中世人多以此土天竺為西方承習之久今辨之故云試也不暇繁詞故云略也欲識所在故約釋迦化境以定方隅始則從一世界累至三千今此下通指南方以一世界必有四洲閻浮即四洲之一居于須彌南邊山垂水中可居曰洲此土下別指漢地河圖云崑崙東南地方五千里號曰神州亦稱赤縣蓋多神聖所都又是陽明之地故也斯乃通召震旦一國復在南洲之一角五天下正示方向天竺亦名身毒亦名印度皆梵語之訛西域記云印度月名良以其土聖賢繼軌如月臨照彼有五印度境

周九萬餘里三垂大海北背雪山北廣南狹形如半月畫野分區七十餘國佛居中印非邊鄙也以彼望此則神州正在東南以此望彼則天竺適當西方也明彌陀西方中初正明所在不但超越大千而已復自大千之西過十萬億剎始是彌陀之西方也次引文證成見十疑論即下準文結顯問淨土人天並是有漏凡夫未破見思二惑那云出三界耶答若據二惑全在未應言出三界且約彼土在地居故非色界無愛欲故非欲界有形質故非無色界也若爾見即見濁思即煩惱濁彌陀入滅觀音補處即命濁等那得彼土非五濁耶答然彼不無勝妙五塵及諸正使但以常遇勝緣進修道品惑雖未破更不增長對此五濁則彼名為五清也故天台云無量壽國雖無四趣而有人天生彼國者未必悉是得道之人乃至亦有具染惑等明淨土障中初明他障略標中言世傳者入耳出口無稽典故不辨是非無正見故佛言不信毒氣深故略下指後所列正引中初不知分量慧布唐傳云陳朝廣陵人姓郝氏家本軍將少懷遠操性度虛梗年十五因有戎役願領兵五千清平賊寇年十六悟世無常二十一從師剃染深窮玄妙問難精通時號得意布亦號思玄布陳主諸王並從受戒敬之如佛未終之前大地震動七日臨終手屈三指太史奏道人星滅矣文中初牒彼見今下明今難破初約理難次引文證彼論問曰諸佛菩薩以大悲為業祇應願生五濁救苦眾生何求淨土自安其身專於自利障菩提道答若得忍菩薩實當所責初心凡夫要須常不離佛忍力成就方堪三界救苦眾生何以故濁惡世界煩惱境強自無忍力焉能救他等然布師內證故不可測縱自堪能淺識効之為害滋甚委如十疑論二不達事理中文有兩段並六祖壇經初段中初牒彼計正因引彼文云迷人念佛生彼悟人自淨其心所以佛言隨其心淨即佛土淨又云念念見性常行平直便見彌陀何用更願往生但心清淨即是自性西方等今下明今難又二初約理事難然下二約位次難次段中初牒彼計此下明今難亦二初指彼悞由經下引經決破文中法雖高妙等語對破世人妄執或誣今疏謗讒法華謬矣(餘如扶新)三不曉教法中諸記咸指宗鏡初牒彼計謂華嚴法界一佛乘法彼專被上根淨土權設接誘下根今下難破又二初約教難韋下次約機難四不識自他中亦即宗鏡初牒彼計今下明今難破第明三失即配三身佛語應身也佛力報身也佛體法身也故總結云佛若無應則三身不備文皆顯然五不別愚智與下第六傳是誌公對梁帝語初牒彼計今下明今難初舉菩薩願生難又下二舉高僧同修難汝下反愚為智難假下自得悞他難大無量壽經云於此世界有六十七億菩薩往生彼國諸小菩薩不可稱計我說十方菩薩生彼國者一劫不盡等普賢勢至各如本經高僧生融乃什門弟子持遠即蓮社之數南嶽天台備如淨土本傳十八賢僧十二人(慧遠慧持慧永道生道暘曇詵曇順道敬僧叡曇恒覺明覺賢)儒六人(宗炳張野周續之張詮劉遺民雷次宗)六不了執著妄傳指非中初牒彼計今下明今難初約內心明昧難豈下次約外儀得失難慧懷卓朗混塵涉俗而常閑情想紛飛疊足冥眸而自闢法無定相遇緣即宗二顯正中初句

標蓋下釋有三初四句雙牒二執二遣下結成二空三何下順正結斥初中我人等者無著論云我以計內人以計外眾生以續前為義壽者以趣後為能若依大論釋十六知見中云我者於陰界入計我我所若即若離人者於陰界入中謂我行人行通善惡無非行者眾生者於陰界入和合之中計有我生壽者者於陰界入中計一期報若長若短則與無著所釋是同並以陰界入法而為所執不住所修法者蓋由眾生執此四相佛設方便示對治法執著是病不住是藥病去藥存藥還成病故復遣之遣之又遣至於無遣病去則達人空藥去則達法空二執指其所破二空指其所顯既達空矣不礙修行故曰何嘗等也三反責中有二從初至深著由順惡習故執非為是念下至著相由無善種故將是作非末後二句結責我人與下愛纏生死根本屬於惑道銜耀至妻孥並是業道隨業受報苦道備矣孥音奴子也正意非著中初三句判定何下一句徵起佛下二句略釋故下引證龍下結示智論即龍樹所造般若蕩相尚令堅著至於香華少供猶不棄舍安有念佛修行而可廢乎次示恒修中梵語般若此翻智慧慧性本空故云空法六度即六波羅蜜翻彼岸到故名度也前五屬事屬福如世珍寶後一屬理屬智如世舟航珍寶失舟航則決定沈沒事福非理智則徒自疲勞正助合行事理雙運斯乃起修之正轍也文中初究立般若意真下勸達士進修金下引聖量成證故下躡經論結顯講者臨文縱辨說之七中初牒計世傳達磨臨終口訣今下正破一者境有邪正不可雷同二者業熟強牽匪由人願故下結斥八中初科引非即永嘉發願文也次科顯正以理勸中良由未出娑婆寧無橫病壽夭惡相諸境界耶若能正念求生淨土則前諸願復何患乎推所由中初二句正指其由亦下因事勸誡徐陵陳朝人也初引願文嘗發五願求智者證明云弟子思出樊籠無由羽化既善根微薄憑願力莊嚴一願臨終正念二願更不地獄三途三願即還人中不高不下處託生四願童真出家如法奉戒五願不墮流俗之僧彼下二句縱儒不責禪下就釋勸進初牒見嘗下正勸此乃疏主愍物情切苦口叮嚀不意醍醐翻成毒藥(委如扶新)二明自障斥自止中斯蓋宿無善根省己絕分縱聞不信豈思修乎二退屈中不聞下品中生毀犯眾戒諸惡莊嚴知識勸讚即往生故三無信中不知大乘圓頓了義偏讚淨邦為究竟故四自高中聰明無智空腹高心向諸聖賢豈皆下士五邪空中不達因果起斷滅見隨業受報安得歸空六奪陰中初牒彼計今下明今破又二初約業定不移破二竊下據緣會非奪破三假下明縱奪徒勞破並在文可解結勸中初科又三初感佛大慈目下傷他不信良下歎法攝機但丁推信成種引文勸中文出大彌陀懺序文有三節初速破無明等滅化業也二戒體還淨等滅制業也三臨終安快至得無生明感果也古下二句結勸大科第三結略上二句結前下二句指後明傳譯中初引錄明經本存亡僧下次引傳明譯師事跡藏錄即唐智昇法師作傳即梁慧皎法師撰道德為時所稱故曰時稱元嘉即宋文帝九年歲次甲子鍾山即今建康地名也譯經圖紀中翻譯之人各司其局證梵義證梵文讀梵本

傳語證譯證義次文潤色各有其人今言筆受但據梵文抄寫而已傳云以此二經是轉障之祕術淨土之洪因故沈吟嗟味流通宋國岷蜀通召四川江陵即荆南郡也示章疏中初通示諸家而下正明今疏正因引遠法師傳云姓李氏燉煌人天縱殊朗儀止冲和博涉經論偏重大乘周武滅法力抗帝言大德咸稱護法菩薩大有義疏等天台智者別傳云姓陳氏穎川人依思大禪師傳授三種止觀教門豐富為時所宗因為晉王授菩薩戒立法號云大王紆遵聖禁名曰總持王曰師傅佛燈宜稱智者善導事跡略如前引(云云)。

大段第二別釋經文經題通釋指所出中即下流通之文隨文略點委見次科釋□名中初總分能所極下別分所觀故下結顯題目次名中初約因果釋名不下約一諸釋疑三顯今引古二釋中初歎譯人會宗次引古師建立初天台彼疏云所言觀無量壽佛者佛是所觀勝境舉正報以收依報餘如疏引妙宗釋云以十六境佛境最勝故云所觀勝境蓋十六觀不出依正及以徒主若論依正佛是正報舉正收依則攝日冰地樹等六觀也若分徒主佛是化主述主包徒則攝觀音勢至三輩等九觀也此約下今疏判定次遠疏彼先問曰此經非直觀佛亦觀剎土徒眾何故偏名觀無量壽佛今引答文言偏舉者佛為一經之主其餘不可兼標以佛名題主義方顯此據下今疏判定詳定中初二句約義取後以下釋成後義是下引經助顯問據後釋成既云觀佛須先國土豈非舉正收依耶又云觀佛傍及徒眾豈非述主包徒耶與前天台無別何故獨取後義他人不許試為明之答若較主伴依正兩家無不包收但義分傍正天台意謂經題語窄且從最勝故獨標佛其實齊觀故云舉正收依述主包徒遠師意謂今經專以觀佛為主自餘依正任運相從所以文云故偏舉之請考天台便周之言遠疏偏舉之語通局坦然何勞苦諍若爾下云以顯周偏與前便周何異思之二別釋總分中上分通別下分能所或曰下之五字屬彼果人那云行法等斯蓋不知十六種境盡是行人所觀行法何獨疑於佛乎別題能說初科白蓮記云梵語彌舍此翻為說傾出我口暢悅彼懷以教合機故稱佛說能說隱別舉通世無疑故所觀通別兼舉恐相濫故二中初明他經通餘人欲下次明此經局於佛三中又二初以經律對簡則經通律局經雖云通非佛印可則不名經然下就經獨簡初明淨土諸經必標佛說彌陀疏云一表他方淨剎非二乘偏小境界故二表我佛世尊大慈憫物故(云云)小聖簡前聖弟子餘凡簡前諸仙等是下正簡二所說法能觀中初三句的指觀體大小觀法者大則真如唯識小則泮法體空通指兩乘所修觀行也並指第六者經論皆然故云並也如荆溪云創心修觀莫不以第六王數為發觀之始縱使境觀圓融不二其如麤惑尚未先落故皆仍屬第六王數是也言意識者正指心王之體凡論體者有二不同一者當體體二者所依體今文意識乃屬當體之體若論所依須指第八真識為體良由一識體本真淨隨緣妄動積藏業種名為第八轉趣諸根為第七流於心意為第六偏至五根為五識所造成業第七攬歸第

八含藏成熟來果是則八識祇能含藏不自運造故屬所依但起必因八造須第六今明修觀正論作用故指第六意識為體然諸文中明心意識不同如婆沙問曰此三何別答或別不別言不別者心即意識如火名燄亦名為熾亦名燒薪祇是一心有三差別言有別者名即差別或云過去名意未來名心現在名識或云在界名心在人名意在陰名識或云雜色名心如六道由心繫屬名意如五根屬意語想名識如分別屬識俱舍云集起名心籌量名意了別名識其實一體乍分三名五陰下細簡心數五陰之中一陰屬色四陰屬心於四心中簡去識受想三唯取行心行通三性簡惡無記唯取善性故云善行陰攝行前下委示所簡之意蓋由行以遷流造作為義方能成業餘之三心體屬無記惡性又與修觀相違並為所簡準下引經會名結歸意思重顯觀體言意思者體用兼舉的取思之一字以合經中想念思惟之語言意未必是思言思其必是意也二所觀別號中有四段初翻名二即下引證三壽下表法四即下結指文云二願即第二十三亦即小本中彼佛光明無量照十方國彼佛壽命無量無邊等壽是宿報非福不感福即緣因總該萬行萬行既圓於一切處得大自在名解脫德成應身佛光即本明非智不發智即了因通收三智三智既顯於一切處清淨無染名般若德成報身佛以此一德莊嚴本有法身三身三德實無前後縱橫並別不可言言不可識識也同居簡餘二土淨土復簡穢邦攝生者即下經云一一光明徧照十方念佛眾生攝取不舍是也依土既屬同居教主顯非法報故引補處以彰壽限斯即有量之無量非止彌陀諸佛皆爾疏主向來廣辨身土壽量非不圓融今欲的指所說行法俾夫行者域心有寄故指同居攝生教主以為觀境扶新已辨今更略示凡論身土有事有理約理須即據事恒分究而言之事理不二事外無理理外無事一切大教莫不咸然雖三身圓證應則同於萬物物壽長短應亦如之當知長短在機何關於佛妙宗鈔云藏通補處彰佛有量別圓補處彰佛無量豈不聞乎今經乃是圓頓了義三身一體安可抗分乃問今經所談淨土生死耶法性耶情想未忘何足與議圓旨哉二通號中初翻名次釋義此本南山戒疏而說覺察與下覺悟俱目觀智也四住體是見思二惑見即邊邪等見世第一後心用無漏觀斷此惑已見真諦理得入初果故名見惑思即思惟初果以上重更思惟無漏之智進斷三界貪嗔癡等故名思惑言四住者見惑一座而斷無有前後合為一住思惑乃分三界次第而斷離為三住兼下無明則為五住以有見思住著三界不能出離故總名住世間之賊劫掠財寶傷殘報命四住煩惱能害法身故以喻焉無明如睡者不了一法界名曰無明求其最初了不可得如人昏睡忽爾而起故以喻焉等覺後心用上上智能斷此惑故云聖慧不存漸次故云一起真智圓照三惑頓破三德頓顯故云如睡得悟也問初云覺察次云覺悟何以分異答當知賊從外來但能覺察則不為害睡從內發須自心明方能省悟內外兩分淺深自異也問經論盛談三惑何故不言塵沙答塵沙障事今文正論迷理故所不明又則塵沙之與無明但離合爾離分枝末合乃同

源今從合說義亦無爽大則簡二乘之小妙則顯等覺之羸既大且妙唯極果也且下結略指廣覺義稍多備諸經論亦見行宗通題翻名中初翻名貫下釋義西土風俗以線貫華帶於頃上嚴飾其身今以佛經能貫義理令不散失故翻為線下釋義中貫穿即線義也攝持則經義也若爾題中何故不名為線而言經者答蓋順此方儒典如五經九經之類故亦名經也顯體中初通明教體由下別示教詮故下結顯教功教體中雪川云古來諸說有三不同一以聲為體二以名句文為體三以聲名句文為體聲是實法名句文是假法以於聲上屈曲建立故唯識云名詮自性句詮差別文即是字為二所依今於前三後說為正何以明之經云此方真教體清淨在音聞又云音聲雜語言但依名句味故知假實不可偏取示所詮中四法相由闕一不可下之三法非教不生是知教功最為第一斥毀中初二句舉古遮濫末下六句指今妄輕縱下四句明執成種況下二句顯離有功聖人立教達理為先而失意者執著名相終日數寶於法不修所以先賢苦口訶斥實為救弊如天台云隨逐積年看心稍久不知研覈問心是以不染內法著於文字偷記註而奔走負經論而浪行永嘉亦謂分別名相不知休入海算沙徒自困斯皆斥於守筌執筌之流庸鄙無知承虛接響遂將教法貶如棄物便謂教外別傳不立文字殊不知十方三世諸如來種從教出生文字語言全是法身慧命故淨名云言說文字即是解脫無離文字說解脫也是知教滅則理無以彰理晦則行無以立行闕則果無以證斷佛種壞法身過在毀教此是惡因永下二句示其苦果生生向邪見家生故云永墜邪坑也世世出空無佛世故云長遭難地也執指認筏故非佛意由不著空可為遠種北山云與其涉斷寧與濫常常則有法可修斷則無善不棄棄則當乎邪見修則漸乎真道矣密嚴經云寧起有見如須彌不起空見如芥子末後二句躡前著相尚成緣種況於文字了遠性空不離語言而見真理如是超拔利可窮哉(正因約三界二死消者非)釋餘名中古疏即天台妙宗釋云儒宗講解有茲二訓萬代軌則故訓法也百王不易故訓常也佛經亦爾十界咸規三世不易復以由義而釋由佛大聖金口宣吐自證之法故名為經解經總判中初分三段天台云序者序起將有利益正者正為當機辯道流通者流名下注通名無壅使正法之水從今以注當聖教筌筌不壅於來世雖分三分上下貫通經曰初中後善即其義也三下推其元由彌天即東晉道安法師也襄陽習鑿齒初訪安云四海習鑿齒安對曰彌天釋道安自爾人以彌天稱之初因秦王請僧講楞伽經講者但平讀其文都無科節王曰朕聞佛旨幽微經文淵奧賓主起伏師資問答必有次序如適所講略無科判何耶眾皆無語時安在襄陽聞之歎曰凡在吾門同受斯恥遂將佛經文無豐約例分三分安雖此判人尚疑之後親光菩薩所造佛地論至此果有其言一教起因緣分二聖教所說分三依教奉行分則與彌天宛若符合或下點示不定分文科判本自人情未必楷定西天此土諸師章疏建立不同委如他解。

初序分分示中初正分二序亦下釋通餘名使無疑者大論問曰何以不直說般若而說住王舍城答說時方人令生信故方即是處人即是眾略標三種餘三亦然假緣起者文見發起序中餘名通別前後名義可解結集方安者大論云佛將涅槃阿難問佛四事其間一問經首當安何語答云如是我聞等三世諸佛經初並然故後結集依教奉安。

牒釋證信總分中科分六段隨義略點委見次科別釋中通名成就者由假彼六緣成此一經故。

初信中如是二字指下一經所說之法也稱理者須約大乘實相妙理方稱今經所詮故名為如離非者中道之體超出空有二邊之非故名為是。

二聞中真諦本無名字俗諦不妨假立大論云佛弟子雖知無我隨俗法說我非實我也又云凡夫三種我(見慢名字)學人二種(思惑未盡猶有慢我)無學一種(但有名字)阿難結集之時已證無學但名字爾聞者根境識三和合成聞闕一不可大論云耳根不壞(根也)聲在可聞處(境也)作心欲聞即聞也(心即識也)。

三時中初汎舉一代即下引今例顯初中初約說時不定有無量者四十餘年時不一故又下明方土不同西竺諸國一年之中或立三時四時六時又復每日或立十二時十八時三十須中等(如蘭盆記)一席未終者如華嚴經七處九會阿含十二年般若二十二年等豈是一座而說故引今經為例顯非同座通標一時迥離眾過也。

四主中初翻名自下對簡凡夫都不覺二乘雖覺不能覺他菩薩覺他未能究竟自覺覺他覺行圓滿唯在於佛獨得大名斯乃究竟始覺與究竟本覺一合故也即下結指今經之教主也。

五處中初通標二名游化是國土依止是寺舍婆沙論云令遠人聞簡他國故令近人知簡別寺故梵下別釋二處初釋國土古王剋置者大論云摩伽陀國王夫人生子一頭兩面四臂人謂不祥王遂裂其身首棄之曠野有羅剎女鬼名闍羅還合其身以乳養之後大成人力能併國王有天下取諸國王萬八千人置此五山以大力勢治闍浮提因此立名王舍城也又先所住城城中失火一燒一作如是至七國人疲役集諸智人宜應易處即求覓地見此五山周匝如城即作宮殿王於中住故名王舍又昔國王名曰婆藪厭世學仙妄云天祀中應殺生噉肉身陷地獄其子廣車次復為王自念我父生入地獄今欲出家復畏地獄欲治天下復恐有罪當何處身作是念時空中語言汝行若見難值希有之處當作舍住王出畋獵見一鹿走疾如風王遂逐之至此山中周匝峻固其地平正生艸細軟好華徧地茂林華果溫泉浴池皆悉清淨天雨天香奏天伎樂乾闥婆等適見王來各自還去見此靈奇於與起舍故名王舍城也次釋寺中文有三義初義論云是山於五山中最高大多林泉諸聖仙靈依之而住次義即取山形後義應法師云此鳥有靈知人欲死羣翔塚間待送至林飛下食噉以能懸知故號靈鷲然如來本住寂光為欲利益諸眾生故遂住王城也。

六眾中初總分若據菩薩上求下化志願超拔內心雖勝外相無定故居其次聲聞剃染出家相具軌生物善所以居初聲聞上首中初指人大下次歎德梵下翻名義言弟子者南山云生在我後曰弟解從我生曰子迦葉此翻龜氏其祖學道靈龜負仙書而應因以命族真諦翻為光波古仙身光燄涌如波故亦云飲光能掩蔽餘光故阿難目連翻名如後身子即舍利弗亦翻珠子從母得名上首有十略舉其四故云等也歎德中此出大論梵語摩訶翻大多勝器量尊重為天王大人之所恭敬故云大徧解內外經書典籍故云多升出九十五外道故云勝譯人且就一義故云大也比丘因中三名初言乞士者南山云上則乞法以練心下則乞食以資身怖魔者亦云魔怖怖魔言其志也魔怖言其德也破惡者能破見思煩惱惡故果中三名應供對上乞士殺賊對上怖魔無生對上破惡(云云)經從華言云眾疏舉梵語和合乃是釋出眾義四人以上者僧通四位且就僧體略舉初位羯磨等者乃彰生善滅惡之用也次眷屬中初總舉大數三下別示本緣佛初成道化迦葉兄弟三人所謂優樓頻螺伽耶那提次化舍利目連其下正推列意普耀經云諸經多列千二百五十人者重其最初歸佛故未必俱在會也菩薩中三義如文翻名中摩訶云大菩提云道質帝云心薩埵云成眾生此約自行化他以彰名也含大小者三賢十聖皆名菩薩故今下別簡唯大唯深是今同聞妙德者涅槃云了了見佛性猶如妙德等微妙三德一念開發位居等覺將證極果故立嘉名法王子者大論云佛為法王菩薩入法正位乃至十地悉名法王子皆任為佛如文殊師利也料簡中對之可見。

二發起序分文中初正敘就下分文中初初汎舉諸經隨事不同者如淨名長者獻蓋法華佛放毫光等今下正敘今經二意如文別釋中因父總分四段對之可見牒釋闍王中初翻釋二名初據未生在母腹中惡相預現次約生已既斷佛性常懷怨憾調達釋名中初翻名義是下示宗族有下明具相出下顯所學斛飯王是佛叔父生二子次即阿難故云堂弟三十相者唯闍足輻輪眉間白毫也法聚即內典韋陀即外籍孤山刊正記云大論云斛飯王子提婆達多出家學道誦六萬法藏精進滿十二年彼謂韋陀二字俱悞應作十二年蓋訛寫年字作韋後人不曉便加陀字耳然台疏亦作韋陀與今疏同恐別有據引緣中文出大論初明造逆遠由於下正明造逆初又四初因利懷嫉二即下遭訶謀害三阿下從弟學通四乃下神變惑王正明中又三初正示行逆二自下竊號化眾三別下結成五逆言阿難授法者論云調達往詣佛所求學神通佛不為說乃云汝觀五陰無常自可得道復至身子身連及五百弟子所皆不為說時阿難未得他心敬其兄故遂即授與不久獲五神通佛法倚在王臣故求闍王以為檀越種種變化者論云或時變身作象馬寶於王子前或作嬰兒坐其膝上王子抱持嗚[口*敕]與唾語太子者正因引報恩經云天授與闍王為友乃謂王曰王當殺父為王助我殺佛為佛新王新佛化世豈不快哉等五法者長乞食糞埽衣露坐不食蘇鹽魚內不觀根性皆制盡形故名邪法三聞達等者等餘三人二騫茶婆三

拘婆離四迦留羅鞞舍五百新學者僧祇云調達始於王舍城行化凡有五百新學比丘信受五法隨往伽耶山布薩等破法輪者立邪三寶故三逆者一出佛身血二破僧三殺阿羅漢并教闍王殺父害母五逆具矣入地獄者大論云提婆身具三十相而不能忍伏其心為利養故而作大罪與惡師富蘭那外道而為親厚斷諸善根心無悔恨後以惡毒著指爪中欲因禮佛以中傷佛欲去未到於王舍城中地自然裂火車來迎生入地獄點示中大權者驗非小聖所能也有因見惡而自省者所以大士逆化有因見善而思齊者所以菩薩順攝天台云皆是善權化現行於非道通達佛道眾生根性不同入道有異一逆一順弘道益物示行無間而無惱恚闍王現逆為息惡人令不起逆故下引二經以證非實釋頻婆中初翻名釋義頻婆即平沙也七下正示囚禁。

二夫人奉給中初翻名預識二浴下正明奉給經云澡浴洗手曰澡洗身曰浴麩即乾飯屑也。

王請戒法隨釋中次科多論有部則局成論空宗則通三中具云富樓那彌多羅尼子富樓那翻滿即父名也彌多羅尼翻慈即母名也總父母名以召其子四中沃灌也圖餓死者本王之意也究元由者即問守門人也較異正引中初科涅槃文見北本三十一卷羅閱闍即王舍城也善見即闍王也業因緣者彼經云頻婆往昔毗富羅山遊行獵鹿空無所獲唯見一仙王即懷嗔遊獵不得正坐此人驅逐令去遂殺之臨終惡念願我來生還如今日心口害汝(云云)達多業緣如下自引現通上文已示設供者大論云王子於里園中立大精舍四種供養以給達多日率諸臣為送五百釜羹飯達多大得供養而念徒眾鮮少我有三十相減佛未幾直以弟子未集若大眾圍繞與佛何異如是思惟即破僧等曼陀羅此云適意以適悅人意故其色鮮白亦翻白華餘文可見惡現中三節初求佛攝眾佛下遭訶懷忿即下正彰惡相勸教中亦三初自發惡願二尋下正教闍王三於下依教行逆毗提即韋提梵音訛也婆羅留枝此云折指憤古外反心亂也今云重室彼云城外此為少異四兵者瑞應經云一者象兵二者馬兵三者步兵四者車兵害父母中此一段文與今比較大有不同據下正結既隨機見不須和會也。

二害母牒釋中初科四段對經可見欲逃罪責故稱實答王下出實答意初二句明不制容人沙下明力不能禁據經則指母為賊疏云父者應是父為賊主母既為伴亦即是賊刊正記云父王儻存恐奪我位故名為賊母以佐助故名賊伴設諫牒釋初科中固活固亦作故正因引柰女經云耆婆生時既執針藥其母惡之即以衣裹棄于巷中無畏王子乘車遙見乃問旁人答言小兒又問死活答言故活王子敕令取而乳養後還其母等言昔誓者柰母過去供五百尼時故活為貧家子其尼有疾柰女常使故活醫治所治悉愈乃發誓曰願我後世為大醫王常活人身四大之病所向皆愈等菴羅子者即上柰女初維耶梨國梵志園中植此柰樹樹忽生女梵志收養年至十五顏貌端正宣聞外國七王爭聘梵志大懼乃置女高樓謂七王曰此非我

女乃樹所生設與一王六王必怒今在樓上請王評議應得者取之非我制也是夜平沙王從伏寶中入登樓共宿王謂女曰若生男當以還我即脫環印付女為信便出謂羣臣曰我已得女眾臣皆賀六王遂即罷去後女生故活年八歲持金環印見平沙王遂為太子至二十會闍王生因讓曰王今嫡子生矣應襲尊嗣遂退其位今乃為臣也諫詞中梵語毗陀亦名韋陀此翻智論有四不同一億力毗陀(明事火懺悔法)二耶爰毗陀(明布施祠祀法)三阿他毗陀(明外國鬪戰法)四三摩毗陀(明外國鬪戰法)殺父有理非謂合然自古有之猶可恕爾非辜害母者辜罪也無故加害故曰非辜晉書阮籍為文帝中郎有司告人殺母籍曰殺父猶可至於殺母眾人皆謂失言帝聞之曰殺父天下之大惡何其可也籍曰異類知母而不知父殺父猶異類也殺母則異類之不若也眾服其言則知殺母無道甚矣四姓者剎帝利君臨奕世王種也婆羅門守道居貞淨行種也毗舍[卯/貝]遷有無商賈種也首陀勤身稼穡農種也此四貴賤迥異婚嫁不通王今害母大逆常情點辱王種故云污也即鄙其王有同殺者經云不忍聞者以聞況見也聞尚不忍況眼見乎三幽閉中賢臣者國以賢臣為輔得失繫其安危故也發起本者祇緣幽閉遭苦發心求往生也請佛申敬即指經中時韋提下至作禮文也陳詞中初句總標阿下二句明常遣人傳下四句明常遣意韋下四句明謙敬情又阿下三句明翻華號哀請中前已禮竟今復禮者表殷勤故佛往赴中韋提有感佛即垂應感應道交同一念故勝鬘感佛義亦同此釋迦已下翻釋可解(云云)釋疑中疏即天台王請遣徒后請親往其理似乖欲須問決求法中初科不期遇者非本請故被禁故悲見佛故喜事出倉皇故無容緩表情迫切故挽項瓔請法通問生處初科初牒問詞天性者孝經云父子之道天性也天賦之性本乎自然天倫者倫理也楞嚴云汝我同氣情均天倫此非偶爾故問宿因本下二分旁正提婆緣起天台云此經不答餘經說之昔於定光佛時釋迦為摩納就珍寶仙人學法學習既成念欲報恩自惟貧乏于時耶若達欲嫁女時有須摩提求為女婿聰明有智而形貌醜摩納遇見與之論議須摩提屈在言下耶若達歡喜大賜珍寶以女妻之摩提生忿發誓未來世世常惱為此因緣常觸惱也蓋下點示教意正問標分中初分經文此之下明最要若下顯無功即十疑論云具有二行定得往生一者厭離行二者忻願行彼文稍廣須者看之四明亦云若非厭離舍此無由不起忻求生彼無分始自初心終至等覺變易未盡忻厭叵忘是也釋無憂中據佛答者即下光臺現土樂生極樂之文也娑婆五濁通舉依報人間天上總收正報對彼極樂顯此極苦釋閻浮中初翻名釋義據下點經局指初中金色映樹樹色倍明故云勝金樹在須彌之南因樹以名洲也次文二義可解明可厭中初科初通釋濁惡二五下別簡依正三若下點經偏舉五濁該依正者劫是無情屬依餘並正報十惡行業亦屬於正不善中大分二段初就文二約義文中初通攝六道或下局就人論義中亦二初通約依正二又下的指一念遠離中初正釋二惡極下對簡有無初中略舉四種此四名字皆是濁

惡之聲耳不欲聞造此四業莫非濁惡之人眼不欲見下引小本對反可知正請中初科初釋五體由下探示次科懺悔中初示雙標華梵有下引分字解釋出業疏懺篇佛日中眾生癡暗喻故長夜如來智光狀同赫日淨處中初正釋經文據下驗後請觀前引玄義即指此文以顯思惟正受祇請觀法下文正釋故此預點。

正宗中總分三段並上一句指定經文下二句釋出佛意審定機宜者佛已懸鑑淨土緣興不欲自說意在韋提機鋒相捧以彰特異也淨業正因者此乃的示十六妙觀正是所詮往生要術也結勸修習者韋提侍女由聞觀法即得往生有茲利益欲使後人見賢思齊別釋現土初科中初敘意自二初五句明佛鑑機特下四句正示現土二分文可見示光體中眉間白毫眾相中最此即常光經云徧照十方乃示現也表對中初正表法兩眉即空有二邊光發兩眉之間故表中道諸法不出十界依正無非中道本來具足全具出生故能徧照此即從一出多也初散後聚者點經還住佛頂之文此即收多歸一也二即下顯經旨佛說法華亦是眉間放白毫光與今經同驗是一佛乘法或說他經及偏小法則無此相故異常時現土中上二句舉山喻臺此乃分喻十方國土皆於中現豈止如須彌耶現下四句點經土略此乃結集之意也七下歷示土體自在天宮即欲界第六天此亦略比欲天凡境豈若佛土之樂乎頗梨狀似水精故言明瑩若下點土相略欲下別彰具美選土中初科初對通簡別通敘諸土者即經云是諸佛土雖復清淨等別指極樂者光臺現土正意在斯信知韋提不同聊爾良下釋選定意初明攝散良方況下二明教主緣熟是下三明即一見諸十下四明經論可據彼文甚委講者引說請觀法牒釋中初二句就文判定初下正釋二名如下依經顯示引證中玄義如前福觀已明觀佛經中文有二段並約三慧而釋是法即指觀佛三昧也思即思惟驗與今經思惟是同無非正觀結示中初準上科以判淺深異者思惟則淺正受則深也又下次準前請以判即下正結佛笑中光臺現土意在極樂韋提選定冥契佛懷啐啄同時機應一際大事顯彰所以發笑潛通即機投於佛密應即佛應於機不謀而合故云潛密觀下引證若據佛笑合在上科蓋喜韋提選土故也祇緣因笑放光光照王頂故節於下則知一笑義貫前後獲果正釋中初明佛力遙加二蒙下因光獲證三阿下翻名示義悟無常者小乘根性由佛力加了知世相是生滅法增修無漏觀智進斷欲界殘思餘惑漸輕故云將盡應是最初目連授戒富那說法已有所證今蒙佛力復加增進所以經云心眼無障可驗爾前已證初二兩果得法眼淨也結斷中以後經文不敘則知證果即滅如向所引涅槃經云過七日已王便命終是也。

二明觀法審定中即點經文汝今知否一句也否乃審問之詞為知不知夫人不答示同不知示不遠中初引經比較此下約義釋通三義各有法喻初中天眼則有報修之異此即佛弟子修無漏觀慧發得天眼也淨名亦云阿那律以天眼見三千大千世界如觀掌中菴摩勒果天眼尚爾況佛眼乎華

嚴云佛眼廣大無邊際普見十方諸國土(云云)譬下舉事喻顯孟子曰登東山而小魯登太山而小天下次義中多論問曰何法重於地何法高於空何法多於艸何法疾於風答云戒德重於地我慢高於空煩惱多於艸心念疾於風地水火風四大皆假色香味觸四微所成心法不爾故疾於風(云云)後義中佛力者如般舟經明三種力一佛威力二三昧力三行者功德力由佛力故雖遠而近特引劣夫從於輪王顯假他力青蠅附驥後漢列傳云蒼蠅附于驥尾則日馳千里矣天台亦約佛力心念論之雪川彌陀疏問曰經云十萬億佛刹何故請觀音經云去此不遠答彼疏云機緣未熟雖近而遠機緣若熟雖遠而近彼約人說今約土論須知十方微塵佛刹皆我心性攝無不周虛空尚在於心中十方豈存於性外所以小乘昧此無往生之由大教照然有不遠之理釋業成中即指彼國依正莊嚴莫非主伴淨業共感故云成者極樂下釋經眾譬利根即法作譬鈍根以譬擬法佛境幽深非凡目覩故以譬喻而得解了亦令下釋經未來非止現在兼為末世故云亦也魏誌云千鈞之弩不為鼯鼠而發機萬石之鍾不為莛撞而起韻三十斤為鈞鼯即小鼠如來設教如為一人眾多亦然也正示所說福業敘意中初句徵起即下釋通初二句總判合行非下二句別顯相資有下六句互彰過失二下諸句結示勸誡大抵福慧譬如目足有目無足寸步不前有足無目觸途成礙目足更資涼池可到比方福觀其可偏乎釋文通標中經云欲生即索機也欲以希須為義故云志願當修言其決定不可闕也別釋分示中初通明大行諸佛因地皆修此三未必專為往生淨土驗知三福通為助道菩薩所修故稱大行第下分示三業凡夫業中父兮生我母兮鞠我欲報之德昊天罔極父母之恩可校量哉模範於我曰師德臘居尊曰長生我慧命育我法身非師長而誰華嚴曰不知恩者多遭橫死常人尚爾況父母師長乎下明十善文相可解共業中翻邪乃約創染佛法為言但歸無戒者言歸未必言戒戒必兼歸除具足戒餘皆三歸下發也不共業中初分釋四句上下別簡自他無上道心即佛心也此心徧該法界故名大心善惡因果徹見本源了非他法全即自心故名大信圓頓佛乘詮示三智由讀誦故一念開發故名大解即此自行而用化他盡未來時無有疲厭故名大行如一眾生未成佛終不於此取泥洹故示不令退墮也然上三業自淺階深雖是凡福共行但在行人圓融觀智體達解了一一稱性皆無作業也總結可知。

正觀勅聽中諦聽者攝耳存心不沈散也他文或以念之屬修則三慧備矣煩惱必該三惑二死準知此法專被下凡非干聖位指清淨業為十六觀可照前文清淨業處唯請觀耳讚請中契佛本懷所以讚善蘭盆經云大善快問我正欲說汝今復問是也勸囑中初指經文阿下二句明所囑人由下五句明所囑意如下三句點所囑詞文下分節經文初文佛所教者即指十六觀門是佛說故次文依觀修習獲見彼國功由佛力仍點方便即佛力也經舉鏡喻者妙宗云觀法如鏡修之如執觀成土現如見面象獲證中初據文判位(委如扶新)若下評論見當經文既云應時即得似指見生準下則知懸

指他世妙宗亦云即者方將也此會聞觀將證法忍乃是通說未來眾生修十六觀能得無生非謂韋提已證得也(正因引仁王五忍分判位次又云二世皆獲證者非)示法初科見土由中大權引實者此願韋提本住法身為欲發起淨土因緣示同凡法如來據迹言是凡夫經云心想羸劣者惑障厚重無觀慧力故天眼徹見內外乃真天眼也凡仙即諸天五通之類也小聖如小乘四果之人也那律天眼第一但見大千豈能越十萬億刹見安養乎信非凡小之天眼也大經云菩薩所得清淨天眼異於聲聞緣覺一時徧見十方世界現在諸佛是也釋異方便文有二義初義光臺現土則局次義十六觀法則通此是如來權巧令見則與法華祕妙是同也欲下釋疑佛佛皆具權實二智實在自行權屬化他示請意中初分文此下二結歎自己得見復為他請可驗韋提是大菩薩明苦逼中初指濁惡如前疏下次釋五苦盡此科文並台疏也妙宗云初以五道非樂釋二以五罪招報釋地獄燒煮苦餓鬼飢虐苦畜生屠割苦人間八種苦天上五衰苦次釋者以由聖意多含更明五惡招於二報名出大無量壽經五種之過即五惡因遭難犯法即華報也故彼經云今世現有王法牢獄隨罪趣向罪報亦然無從捨離但得前行入於火鑊身心摧碎精神痛苦等(云云)後墮三途即果報也然此二報本無五相皆從五因而立五名彼經五文之後皆結云是一大惡一痛一燒乃至總云五大惡五痛五燒故知二五皆從因立正陳請中初句牒經云何乃是審問之詞下列三義即三障也生不值佛無明蓋覆故濁惡轉盛三業羸強故苦逼益深四相遷移故業下結顯請意。

三示法分文中專注西方故云繫想此且通標云何上正示繫想之法該十六觀隨釋云繫念中文有四段初的指一方故下引經論證十疑論云專念阿彌陀佛即是一相三昧以心專至得生彼國般若經云文殊問曰云何速得阿耨菩提佛答當修一行三昧入此三昧者於空閑處隨佛方所端身正向專於一佛念念相續等比下簡異餘觀義下結勸詳審別列敘古中初句標自下敘古失中今下明今得要未入文前通敘教意故曰懸談托境修觀必須委曲故云心要明今分十六中先分彼此次分總別對文可見後十五中前五即水觀至樓觀也後十即華座至九品也分前五中初能所相依想水成冰意在觀地自餘一切皆依地起是故地屬所依後三屬能依二地下總別相攝此五並依報也後十中復分為四一者觀佛二觀侍者三觀普雜四觀徒眾此十並正報也結顯中上三句結前下二句顯後若此分對者通指四科也彼此總別能所依正歷歷分明則使行人受誦憶持臨文不壅矣。

初觀落日示意中譬如迷人四方易處不憑標指則昧歸程俾觀落日庶可投心妙宗云繫心之法須落日者欲令定想趣於西方是向彌陀所居處故初正示次引證渺漭大水通漫之貌漭模朗反明所觀中想即觀者若據作想乃屬能觀而經中欲簡非生盲人方可修觀故有此語非能觀也須簡胎中失明者蓋由生下有目之人已曾見日非所簡故能觀中分節經文為四

示修儀中起想即運心思惟乃指觀前方便故云發觀坐禪之法修觀最要初心未諳故須略示當於靜室身就繩牀結跏趺坐以左脚置右脚上名為半跏更以右脚置左脚上牽來就身令齊兩脛名為全跏隨意皆得次整衣服不得太寬寬則袒露不得太急急則氣壅次當正身不萎不倚項脊相對其頭不低不昂平直自然勿以力制左手累於右手之上頓脚脛間合眼令斷外光合口令斷外風次令氣息調勻心離昏散故天台云調身則不緩不急調息則不澀不滑調心則不浮不沈三事若調觀道可獲也坐不背西傳記非一今云古晉如往生傳云僧叡法師弘讚經法常回諸善願生安養坐臥罕曾背西等次觀相中經云諦觀即心日即是境是故疏云心境相應心照於境境照於心能所一際間不容髮湛如止水廓若太虛故云凝然不動即此不動是為定體釋經堅住不移之語也三成相中日之將沒必落於西光影嶺山似如近地雲霞四散愈見光輝無以比狀如鼓懸空專觀落日送想西方則不迷歸趣也(正因云日午難觀落時明了者非也)四常觀中想成相起相全心現猶如流水念念增進閉目開日常在其中稍有間斷則喪前功結示中指經最後二句簡非他觀故名日想此觀居首故名初觀彼依正初科初標簡中蓋由二五兩觀名同世人致有改後經文作池想者彼此兩分永無濫矣。

水觀初科言立意者此下觀彼依報而最初即令觀水推其所以故云立意文中初約有無真似以釋經意欲假此土凝水作冰然後因冰觀彼寶地如來憫物權巧若斯疏下引證表即取象驗非真正觀法想水中初節經文各有分齊緣此水冰非本正意祇欲借似比真所以水冰纔成即接地觀也當觀牒釋中初明想水見水澄清者但隨行者心想至處不可定拘湛然不動者全自觀心之所發現故以無分散意釋上澄清也次下變冰後變琉璃尋經可解地觀中初明地體此想成已一句結前也見琉璃下二句正明地體也內外即上下也二明幢擎即經下有金剛至不可具見一段文也金剛即是幢體不可破壞故名剛八方出角故云八楞百寶即指幢之莊飾幢復有珠光色映地狀如千日交光相羅故難具見莊嚴地面中金繩者即以黃金撚成縷線縱橫分布也雜廁間錯並交羅也復以七寶於金繩內界出華紋不相參混故云分明舉世華塼彷彿比象大本云自然七寶合成為地恢廓曠蕩不可限極悉相雜廁轉相間入光色煜耀微妙奇麗等寶光中即上金繩七寶復放眾光光之相狀如華星月臺閣中合寶光者指前地面五百光也光色和合蟠結空中化作樓臺數有千萬爾雅云四方而高曰臺陝而修曲曰樓棧長者謂之閣即今重屋也樂器中經云兩邊乃是趣舉疏約四面釋之說法警眾者因風出聲無非法語如小本云聞是音者皆念三寶故云警眾八風者淮南子曰東北曰炎風東方曰條風東南曰景風南方曰巨風西南曰涼風西方曰飈(音流)風西北曰麗風北方曰寒風彼無時節者大本云無有四時春夏秋冬不寒不熱常和調適四念處者蓋由眾生計身為淨以苦為樂無常計常無我計我佛以四法反而破之一觀身不淨二觀

受是苦三觀心無常四觀法無我四智是念四倒是處初觀色陰二觀受陰三觀識陰四觀想行二陰及餘一切諸法究而言之不出色心爾此乃大小聖賢入道初門也經沒不淨而謂之空疏約計亡以釋執淨之計纔亡則知此身當處空故第三地觀初中備在前文即上地體莊嚴等相躡前即此想成時一句也結勸即一一觀之已下文也(諸記從初至名第三觀為躡前佛告已下至盡文為結勸者非)次科釋思惟諦觀中總別相者地體為總自餘莊嚴屬別囑令行者一一了了不令散失豈非結勸乎簡時中初正釋所除間字去呼有下二斥世妄改善導玄義亦作睡時或下三斥局非通經屬化教通被道俗若謂有妨食觀出家則可何關俗事今下申今正義又二初對他簡異故下二引經明據粗見中觀前方便心境未合故云漸想粗徂古反羸也略也正受中初翻名想下示義如下喻顯言下牒釋對前方便故名正定定慧不偏故名等持大品云佛告曼殊室利云我昔初學作意現入此三摩地如善射夫初學射業注心羸的隨所欲射發箭便中然後任運能住任運出入不復作意等言思叵及者唯證乃知非思量分別之所能解也彰益中初科纔說地觀便囑受持欲彰教意故須釋出前之二觀是此方物境界既劣觀力未深且為由漸豈能脫苦地觀乃是彼土所依境觀俱勝方獲大益義當勅告對前序分曾囑故云重也俾還耆山再述故云轉也正彰益中上三句即經若觀至之罪也下三句即經捨身至無疑也疏科此去名為彰益驗非結勸引示中傳云大行不原姓氏唐乾符中於泰山艸衣木食行法華普賢懺法三年得見普賢深慶宿因彌自策勵念已未之有證殆忘食息末年姑以佛道所修未專一境幻身磨滅復何受生遂入大藏精誠扣意信手抽經畢命受持乃獲彌陀經日夜誦持絡繹安養未三七日俄於半夜睹琉璃地瑩淨在前心眼洞明見三聖相無數化佛于時遠近相傳聞於僖宗詔入大內問其所見行具對之帝悅曰此精進之所致也賜號常精進菩薩仍賜爵開國公焉後一年得疾而逝(云云)三昧既成不勞作意任運現前故云吾無觀想(或云不伐遣相者非)辨邪正中二初正釋今經雖下二對簡餘觀文有通別二意通則一代大小觀法皆邪別則獨就今經自簡又恐錯認偏邪之語故復指破斯乃疏主深得如來甄別之意他不見此徒自呶呶(餘如扶新)。四樹觀中初科可知者地想成已結前也次觀寶樹生後也而下別點對告下有不標於茲通示次明觀行標分中初從觀寶樹下至亦於中現是所觀也次從見此樹已至皆令分明六句是能觀也所觀體量牒釋初科即經觀下二句樹相多種者即下行數高量光明華果等也佛將欲說故先囑之二行數中即經作下一句初約一國總說次約隨處各論三高量中即經一下二句初出由旬梵號而無正翻義取兩土郵亭傳舍以為準則經律上品八十里中品六十里下品四十里多取下品為用八千由旬計有三十二萬里也若據大本云彼佛道樹高四百萬里其本周圍五百由旬枝葉四布二十萬里隨機所見故不同也光明莊嚴中初樹葉即經其下三句彼無寒暑常時鬱茂也二色光中一一華葉至以為映飾也經文初二句總標琉璃下別

示琉璃具云吠琉璃此云不遠以西域有山去波羅奈城不遠山出此寶故以名之頗黎正云翠波致迦其狀似此方水精然色有赤白者瑪瑙梵云摩婆羅伽隸寶色如馬之腦因以為名車渠梵云牟婆洛揭拉婆此云青白色寶尚書大傳云大貝如大車之渠渠謂車輞經云綠真珠亦有赤者佛地論云赤蟲所出故珠體赤珊瑚智論云海中石樹也述異記云珊瑚樹碧色生海底一株數十枝枝間無葉大者高五六尺小者尺餘琥珀似玉顏色紅潤或云千歲松脂化作經云眾寶故引大本而轉釋之彼云或有二寶三寶乃至七寶轉共合成或有金樹銀莖華果或有銀樹金莖華果乃至云或有寶樹紫金為本白銀為莖琉璃為枝水精為條珊瑚為葉瑪瑙為華車渠為寶等文廣不錄三珠網中妙真珠網至色中上者也如疏次第節文消釋七層七網從上至下乃約豎論網間宮殿七重網內各各皆有五百億也梵王居處即初禪第三天也翻名中能雨眾寶故曰能聖內外瑩潔故云離垢所求皆得故曰如意以此珠寶結為組纓網絡身首以為嚴飾珠光洞徹照四千里雖以百億日月比之珠光猶勝故云不可具名餘文可解二華果莊嚴總舉中相當言其行不參差相次言其葉不疎闕故大本云行行相值莖莖相望枝枝相準葉葉相向華華相順實實相當等別示中初葉相可解二華相中閻浮樹大者百由旬其果可食色如爛椹華之宛轉猶若火輪疏以風車狀火輪相樹果中體相如帝釋餅者大論第十五云有人貧乏常供養天天愍此人現身問曰汝求何事答曰欲求富貴天與一器名曰德餅而語之曰所須之物皆此出等今以果相狀如此餅未測大小以葉度之亦可見矣變幢蓋中即上諸果所出光也光化幢蓋蓋中復現佛事佛國佛事則局一化佛國則通塵刹示能觀中囑令行者心境分明前但云樹與華果等而不及枝今試說之故云必兼又恐枝莖相濫故復揀之。

靈芝觀經義疏正觀記卷中

第五池觀經文略告勅人直爾標起示所觀法體相舉數中八池且據大者為言不明其量大本浴池量云或十由旬或二十由旬乃至百千由旬縱廣深淺悉皆正等八功德水湛然盈滿(云云)水色中四句經文自分為二初中水性柔弱故非七寶莊嚴但由塘岸寶色相映使之然也次文經中寶即召水柔軟乃八德之一也世典尚云山蘊玉則艸不枯淵藏珠則水不竭況佛境乎流渠中渠即溝港支即流派是則八池各十四派互相流注上約池塘則具七寶今論水渠但云黃金四渠底中此經但說金剛為沙小本亦云池底純以金沙布地若準大本底沙不一彼云黃金池者底白銀沙白銀池者底黃金沙水精池者底琉璃沙珊瑚池者底琥珀沙碑磔池者底瑪瑙沙白玉池者底紫金沙等二池蓮示數中上明八池數同下校小本色異據大本云眾寶蓮華周徧世界一一寶華百千億葉其葉光明無量種色一一華中出三十六百千億光一一光中出三十六百千億佛身紫金相好等明量中初算量二校異小本車輪者彼疏云車有大小難為定準此間極大不過數尺可依輪王車輪為量十住婆沙云轉輪聖王千輻金輪種種珍寶莊嚴其輞琉璃為轂周圓十五里準此未及半由旬亦約小者耳所以二經不同者慈恩云華有大小彼據極大此約最小今準大本池中蓮華或一由旬乃至百千由旬則知大小不一皆是隨宜趣舉不必以此較經優劣(云云)說法中初會華梵二牒文釋三明說法水自珠出從珠得名前云如意今云摩尼故云互舉金池寶水循華說法皆是彼土奇妙之事故上生經明兜率宮有水游於梁棟之間與此頗同說法中前一說小後二說大彼有三乘隨機所樂大論云美其功德名贊贊之不足又稱揚之名歎三池上光明中文有三節初明從珠發光其下明從光化鳥贊下明鳥稱三寶經但通稱不標別目故引小本及下像觀示之經云百寶知是毛色通收眾禽哀雅即優柔之韻大本非唯贊三寶聲彼云或寂滅聲或慈悲聲十力無畏不共法聲諸通慧聲無生忍聲如是等聲稱其所聞歡喜無量隨順清淨離欲寂滅等良以依正色心無非法界具足諸法故使德水靈禽善說法要若但推讓佛力變化則乖法體未稱圓乘也結示中初別列八德次總歸四塵清即是色不臭是香美則是味餘五並觸此出成論若準唐譯小本云何等名為八功德水一者澄清二者清冷三者甘美四者輕爽五者潤澤六者安和七者飲時除飢渴無有過患八者飲已能長養諸根四大增長今開輕爽為二無安和加不臭餘則大同正因解引晉遠法師傳云師於淨土之修克勤于念憩廬山十一年澄心系想三觀勝相後從定起見彌陀佛身滿虛空并諸菩薩侍立左右又見流水光明分十四支一一支流注上下自能演說苦空無常無我

佛告遠曰我以本願力故來安慰汝汝後七日當生我國(此經宋朝始翻廬山預修心想暗與經合)。

第六總觀正明標分中初節經文從初至念比丘僧即別觀寶樓也從此想至寶池即總觀四種也隨釋別觀中又四初示數寶國召彼土者依正境界悉是百寶莊嚴故界即限畔在經不顯故準小本示之餘三對經可見總觀中樓即當觀前三即地樹池也若下釋總別意初心創修則宜別想後心純熟則宜總觀況復至此依報既周恐前別觀有所遺忘故當通總再妙前觀了了分明不令散失也點粗見中據前地觀已入正受何故至此例名粗見思之疏指下文為正受者既能破障除疑驗知三昧成矣第二觀正報中初科經自分三初勸聽中觀依乃是觀正由漸將欲說正恐生怠墮重垂誡勅令加渴仰二許說中分別解說者通指後十正報經文種種教詔無非解說除苦惱法者依正兩報悉名為苦妙觀乃是能除法也觀佛三昧一經宗主三身圓證萬德莊嚴一念諦觀三障消殞脫苦之要無越於斯故云非觀佛等三重囑中意在阿難耆山再說望前累囑故曰重也次科聖現中初通示端由依報現土正報現身各從其類以為發起皆云佛力驗非已分佛立下二因明有據世謂立像不尊疏主專據今經嘗作三聖立像記刻石于四明之經院焉閻浮金色雖曰超勝還是世金若較佛光天地相遠三申請中二段如經疏召韋提為菩薩也自非深地豈能為物哀切若此。

四明觀法中指如上者日觀之初將後十觀大分為四故後點之今文四科前二乃是觀正由漸第四廣明觀法方屬當觀也。

隨釋華座初科初敘意先立義次喻顯蔡邕獨斷曰陛即階陛也臣與君言不敢指斥故云陛下次分文從佛告至第七觀正明觀行也又從佛告至簡邪正總勸諦觀也隨釋依處中言華依地者蓋由孤山釋彌陀經華如車輪判為散善此經華葉小者縱廣二百五十由旬判為定善霄川破云定散在心不可從境而判乃至云小本是池中蓮華此是地上佛座之華比類且疎分判殊失今疏特云依地義同霄川暗斥孤山也經云想念囑令行者起思惟也別列華葉中六段疏文隨難自點釋臺體中即蓮心者如梵網云方坐蓮華臺華嚴云華在下擎天台戒疏云臺者中也驗是蓮心非別臺座也校飾中上以如意珠純作臺體今以四寶復於體上莊嚴也甄叔迦者西域有樹其葉赤色形大如掌此寶顏色似樹之華因以名焉幢體中既云寶幢必具七寶自然者非造作也寶幔中具云須夜摩天此云善時以天光明無晝夜之別故得斯名以天比幔一取廣大二取莊嚴此即佛頂幔也珠光四節經文可見因珠發光光則有色色復變化一一出生重重無盡何止此哉勸觀初中又二初正推寄此點示者由是依報之末正報之初兩楹之間其義最便舉一例諸莫非願力也使下二結歎使知者示佛意也淨土者總依正也依正既因願體願體全是佛心佛心無相從本已來不生不滅寂如虛空彌陀因中稱此心體發無相大願修無作大行證無得大果所感身土依正莊嚴無非實相此理微妙所以言思不可及也由漸中如上敘意對君視陛

義可見矣純一中以前所觀境界差別心想雜亂則不能成故茲教誡令一一觀點文具闕義必定有鏡像無差相似法故利益中滅罪除疑對經可見滅罪多少懸點後二隨觀淺深也正因引淨土傳云釋真慧好窮經律積以成性及得淨土之法追而修之且曰凡夫異念紛紛不一不憑聖力吾孰依焉乃築淨地為方壇壇設高臺珠玉眾寶中外相表臺之西面復設四柱寶幢幢上網幔互相映飾無量壽佛居中觀音勢至侍左右焉其下間以青碧像琉璃地金繩分布用界其道道下又設七寶金幢幢分八方取經七寶金幢擊琉璃地者也慧每作觀必先澡身澣衣而後入挺身整念肅肅然若諸佛常在其前將逝之夕預見蓮華載開載合足如履空頃刻眾聞鐘聲又聞天風四來異光驟發慧遂亡矣。

第八明觀法中初科敘分二節在文易見眾生者通召像末薄地凡夫也無始者迷來日久罔測其初也真佛者且約化相即指應身也形像者刻雕繪素世皆目擊也故使者即佛權巧特彰教意也想佛分文中又有二段初正分文此下二推佛意然此雖則通名像觀其實初段示想佛意意在第九觀佛真身於茲預敘疏特點出一經妙旨者文雖在此義貫初後能知此者徧觀依正十六種境無非心作心是更無他物成佛之要良在於茲囑令學者微細研窮佛應中初徵示釋經所以者何一句也前云想佛故此徵之此下牒釋初釋諸佛良以彌陀與一切佛所證之理非一非多諸佛乃即一之多彌陀乃即多之一一多相即畢竟平等華下引示初句明異下三句顯同法身可見心智慧報身也力無畏應身也既皆云一信無差矣此下二釋法界身也法身則有修性不同今約修說故云果證證無別證全證眾生所迷理心究竟圓滿彌巨法界法界乃是無外之稱故云無所不徧則下釋入心想也法身既徧豈異眾生生雖本具全體在迷迷無別迷全迷諸佛所證覺體迷悟乍殊法身理等修智一照性德即顯故云隨應疏下引古助釋天台疏云法界身者報佛法性身也眾生心淨法身自在故言入眾生心想中如似白日升天影現百川即是三十二相八十種好明佛身自在能隨物現妙宗釋云報佛法性身者滿足始覺名為報佛究顯本覺名法性身始本既冥能起應用然須能感應方現前淨心念佛方名能感故云眾生心淨法身自在此二道交是為入義復以白日升天喻始合本影現百川喻應入淨想三十二下牒經相隨物現明佛下釋義由法報冥故應用自在有淨心感悉能示現(云云)若據台疏乃有二釋今文所引即感應道交一釋也復有解入相應釋所不引者彼以心觀為宗行者心觀開解契合本覺是故佛體入觀解心顯自性佛故須此釋今以觀佛為宗心淨佛應頗符今義故獨引之問法界無外無所不徧全是眾生依正色心何故經云入眾生心答法體周徧誠如所言且約眾生未修觀前全體迷背似如於出由修觀故佛從心現似如於入非出非入而出而入也引證中以由上科心佛一念感應無差故引此經證成感應初明佛常應可見若子下二明感有無明無中眾生在迷終日不覺則非妙感佛雖常念無如之何故云有應無感非今所論也明有中一

念開悟起心作想佛身隨應生心本具於佛故能感佛心本具於生故能應無非中道自然交契故云感應道交是今所用也結顯中不出以悲拔苦以慈與樂悲既同體慈即無緣也眾生諸佛同一覺源諸佛悟本證涅槃樂眾生迷強受生死苦迷悟雖隔理體元同是以諸佛起同體悲拔性德苦運無緣慈與性德樂苦樂既但性德實無與拔之殊是知慈悲苦樂唯一法界耳文中初句明垂應人同下二句明垂應心隨下三句明垂應用本有之性任運相關不可致詰故絕思議也

想成分文初二句中初句指修觀人次句上二字即心下二字即境以心想佛佛從心現故云心境相應也次三句中上二字即因下二句即果相好乃是諸佛所證由心作想佛身隨應所以因心即具果人相好下二句義見次科示益中是心即觀佛之心者如向能觀第六意識緣生心也祇由能觀之心淨如湛水故感佛月應心水中水月交光心佛一際然觀像意在觀真第九觀明八萬四千相好此中但云三十二相等者此下釋通也此亦隨觀淺深任力大小耳教下二句正示利益釋文中正釋心作心是二句文也初釋心作眾生者即指當機依教者即指妙觀修因感果者即指起行行始為因行終為果始於此心者即指意識作謂修治造作也恐下釋心是初二句牒疑祇下釋出疑云佛既因修而有則顯不修心不是佛是故釋云只緣此心本來是佛但久沈欲海具足煩惱杳無出期是故應當依經作觀圓破三障圓顯三身全由性具不從他得故云當體是佛也反顯中初五句正反可見當下諸句順釋初明因已具果蓮下明果即證因釋偏知中初正釋偏知深廣下釋喻深則罔測淵源廣則莫窮邊際所謂佛德無邊如大海也佛德下明略若據十號無非萬善莊嚴皆具眾德經中但云徧知驗是略舉以一攝諸也果下釋心想生也諸佛果德因心既具故勸眾生即心念佛慕果修因必獲克證經云想生生猶現也依果德中初敘經意前下釋通別多下牒文解祇由者躡上科意前約法體是同故通諸佛今欲的指正觀不可相濫佛之名號乃有無量十亦是略況舉三乎此但翻名義如他釋已上通明想佛之意為下觀佛之要也從想彼佛下正明想像方屬當觀也正想標示中示其由漸點出教意也別觀彌陀中經有三節見色相中既云形像雕畫無拘但據所見純熟即可投心作想見莊嚴中指經地池行樹即前所觀依報也寶幔滿空即華座上幢所擎者誠諦觀中指經極令之語也二菩薩中經有二節即座像也經中初句結前復下起後如文自點總觀眼見境中二段如文耳聞法中經云妙法其語通含故以四念六度示之觀心流利常在其中縱使出定所聞不忘囑令行者以教勘驗稍乖教量盡是妄想假饒合教以像望真猶名為羸況不合乎經云羸想即思惟也作是觀下即正受也結示中或謂菩薩無像者天台疏云觀佛先作像想後觀菩薩直明法身者但佛妙極不可一往而觀故先像想後觀法身則易次二大士乃是眷屬譬如王來必有營從等(云云)疏主準經明立三像天台云無聖意難測但云未知顯益中除障即經除無量劫生死罪也近三

昧者即經於現身下二句也由是觀佛方便故名為近以因驗果故云必見。

第九佛觀結前生後中初點文示意不容異轍者應當如像觀像如佛觀佛所以二觀之初皆有結標之詞稍或亂倫即非正觀也自下二明身不同且據天台指為法身今準結文名為色身必下釋彼法身之意菩薩例同者例上佛身古今兩判問色身屬應即是生身例如釋迦示生王宮則有父母未審彌陀身自何有若謂胎生則與穢土何別若言化現豈從他方應來人多疑之試為申釋答須憑教判難以情測娑婆安養淨穢雖異莫非同居以土驗身則知彌陀定是胎生寧無父母所以鼓音王經云父名月上母名妙顏疏文上下指為應身仍引觀音補處蓋緣此也但以彌陀因中發願專取淨土至於果上成佛之時所感身土若依若正一時轉為清淨境界所有父母惡道魔王莫不隨轉是故慈雲云佛母乃指降生之時成正覺已國土隨淨必無女人其母或成男子如此方龍女或復命終如悉達母(云云)其猶帝王變家為國人之與境自然天別可以類知若爾彌陀身高六十萬億其量若此安有母胎而能生長舉世不信更為明之答螻蛄不識春秋朝菌難語晦朔誠哉是言也且如淨華宿王智佛身長六百八十萬由旬此亦同居應身何獨疑此而不疑彼良由彌陀願力微妙難思所感身量超勝諸佛況下文云非是凡夫心力所及諸有智者信教仰理輒莫戲論自貽伊戚也所觀七段初身色中經文如夜摩天即身也閻浮檀金即色也喻其大者夜摩即欲界第三空居天一天已是廣大況百千萬億此乃通取爾許天宮橫廣之量以喻佛身也(或約天身長短為喻者非)二中初二句明量難定文下點經示數即下弘文證成蠡下舉喻顯法言佛身無量者淨名云佛身無為不墮諸數也機見有殊者機分利鈍見有大小也顯非數量者經文雖有恒沙之數其實不可隨言生解(正因節六十萬億為數量恒河沙等為非數量者非)引下二文足顯無量蠡盃酌海者東方朔答客難云以管窺天以蠡測海以莛種鐘豈能通其條貫考其文理發其音聲者哉丈尺量空者華嚴經云如人持尺量虛空復有隨行計其數虛空邊際不可得如來境界亦如是台疏乃準眼度身曰世人身長七尺眼長一寸一海八萬四千由旬四海合三十六萬六千由旬身過其眼五十六億倍假令極多無出萬倍何緣佛身長爾許耶乃是譯人謬加恒河沙之言(云云)今疏曾無一語評量其意叵測三中初示相二合數三引古狀如珠者喻上宛轉之相也天台釋五須彌云一山高三百三十六萬里佛毫過此五倍彼疏所引寶性論自釋下文但觀眉間白毫之語欲借釋迦以觀彌陀似非四海量也青白色也世人多謂眼量太窄不稱身量者其義如何當知經中以山喻毫以海比眼乃是趣舉分喻所謂以數顯非數爾不必執喻責其大小也五中毛孔屬身光從孔出驗是身光阿含經云人身具有九萬九千毛孔不知佛身幾毛孔耶六中疏文點經自明七中初科丈六則是化現小身所具相好與釋迦同六十萬億乃是彼土常身人天凡聖悉皆得見所以三數唯至八萬四千者以由彌陀因地對破八萬

四千塵勞煩惱故至果上顯出八萬四千相好光明也一一相各有八萬四千好一一好各有八萬四千光重重無盡思議莫及光照即佛心體者亦由彌陀從因至果了一切法無非心性所放光明所化眾生全即自心更無他物也次問答中佛視眾生猶如一子經但云攝念佛眾生則乖平等故須問決答中初二句明應無揀但下約機自殊盲人喻者正因引般若論云十方有佛何以不見曰罪緣障故如日光出盲者不見雷霆震地聾者不聞彰略中以經文略之又略是故疏言身項二光經云不可具說非佛不能但恐凡心罔測反生輕毀故也心眼即是觀慧言意思者觀從發故顯證初科觀一見多者經初一句即指上文所見彌陀一佛也即見十方下乃見多佛也一不定一一即是多多不定多多即是一一多互融無非法界安以定數而擬議哉由修念佛觀想既成即一見多不勞作意自然而然故名三昧前後皆云念佛三昧文出於此像觀為近今乃親證也觀身見心正釋中身為心相者大經云見身口業是心相貌則知身相端醜全是自心善惡業現因相識體由身見心今觀諸佛慈悲之相即見諸佛慈悲之心也無一切心者般若云如來說諸心皆為非心過去現在未來三心俱不可得唯有大慈悲者蓋由諸佛因中所發大心慈悲為本徧緣法界一切眾生而為誓境經云因於眾生得成菩提是故菩提屬於眾生若無眾生終不能成無上正覺故至果上全以慈悲而為心體不捨眾生而為利益皆言大者徧法界故慈與樂者與十界三德之樂也悲拔苦者拔十界二死之苦也當知苦樂悉是眾生性德本具雖終日與不益一毫雖終日拔不減一毫但以眾生全體在迷遂使諸佛與拔不休故云眾生慈悲俱無有盡引示中初通釋三慈並初標起次釋義雖分三慈其實一體不由作意皆曰無心莫非益物故並稱慈初眾生緣慈者實不起心緣他眾生而諸眾生與我慈體無二無別任運相關故云無心攀緣自然現益如涅槃經凡說八事一伏醉象二降力士三化盧至四度女人五塗割瘡六摩調達七救羣賊八醫釋女一一結云慈善根力見如是事今文云自然現益略引第五以示其相經云波羅柰城有優婆夷名摩訶斯那達多夏九十日請僧施藥有一比丘身嬰重病良醫診之當須肉藥是優婆夷尋自取刀割其股肉切以為羹施病比丘服已病差女人瘡苦發聲稱佛我在舍衛聞其音聲於是女人起大悲心是女尋見我持良藥塗其瘡上還復如本善男子我時實不往彼波羅柰城持藥塗彼當知皆是慈善根力令彼女人見如是事(云云)彼經又云慈之所緣一切眾生如緣父母妻子親屬以是義故名眾生緣慈此即俗諦也二法緣慈者了知世間出世間法不離一心畢竟空寂能所俱忘故云無心觀法自然對治涅槃云不見父母妻子親屬見一切法皆從緣生是名法緣既云不見復云緣生驗知是空此即真諦也三無緣慈者中道妙理實無能緣所緣之相故云無心觀理自然安住不著二邊故云平等超出諸法故曰第一以此釋上無緣慈體涅槃云不住法者及眾生相是名無緣此即第一義諦也結斷中初總判事理前之生法猶有所緣能所未泯故屬事用無緣大慈空有不著心境兩忘故

屬理體今下二句點示經文以由經中於三種慈獨言無緣斯乃從勝標名以深收淺也謂下七句別釋無緣以彰教意諸佛心者的指無緣慈體也不住有無者正與生法辯異生緣住有法緣住空無緣離著故云不住不依三世者三際斷故平等大慧者諸佛智慧於實相等於眾生等橫廣豎深故云大也常照者即寂而照無有間斷故云常也法界者所照之境也以此攝生者無緣大慈徧十法界無緣而緣任運相攝未始有遺不下二句結釋名目即下三句會同上文結益中初據文釋義故下舉因驗果上品經云聞已即悟無生法忍可驗宿修觀行非淺因果無差故云明矣三勸修中初正明故下引示依教開解對境作觀愚人莫及故云智者諦即諦審解心明白也觀謂觀察行法不謬也以下四句明勸意般舟念佛三昧與今觀合故引示之教入一相多相中初正明從一之要上科觀修但云諦觀相有八萬都想難成故令從毫相入餘相自現若下二據文校正毫相白毫觀成即見八萬知非丈六之毫此對古作是說也(云云)一佛多佛中一多相即體無二故蒙印可者以由行者境觀一合不違聖教功行既成諸佛歡喜同時印證亦如般舟三昧成時佛立空中義頗同此結觀中二義但當不可偏取。

第十正示明觀境中初觀身三節對經可見但身量中天台除佛恒沙之文妙宗遂改二菩薩觀八十以為十八彼云八十者過佛二十萬億故知悞等(云云)今疏並依經釋所謂仍舊貫也二觀光中初項光經云面各者面面各有百千由旬也次身光垂形五道者請觀音云遊戲於五道是也良由菩薩性具十界運同體悲行四攝法自然關感故現光中三觀冠中初觀冠體疏云毗楞伽即摩尼珠似經雙牒二種梵名同召如意珠也前樹觀中疏文亦作兩名一義而釋與此頗同(或改觀作冠字者非)次觀化佛初示因果次釋身量帶果行因者觀音三昧經云觀音昔已成佛號正法明如來今為菩薩即行因也冠立化佛即帶果也四觀面中面如金色與像觀同眉毫自分三相由色發光由光變現斯皆菩薩不思議用也五觀臂亦有三相臂紅蓮色色即放光光化瓔珞罩菩薩臂復現妙相六觀手亦三云指端者端即正直也文色光中亦各三重八萬四千總別異也舉用中手接眾生者大悲經說手有提拔之力眼有照明之用表菩薩神通智慧任運交感也七觀舉足下足二相言輻輪者輻即轂上周圍輪木書云三十輻共一轂是也八九指同簡辯中肉髻是相無見頂是好菩薩雖具但不及佛因果異故二結觀中據經色身之文故判屬應如前已示三勸修初科上諸相者即前九科也彰功中不遇諸禍淨除業障二句並現難也舉況中獲福如普門品者七難二求莫非稱名而獲應也教觀中菩薩身相既多初心未能具觀教其由漸肉髻乃是一身之尊始從此入自餘天冠化佛乃至足輻輪相各得其所故云次第。

十一隨釋初身量例前可解二光相中初項光觀音則云百千由旬所以多少不同者或菩薩化現有殊或經家一往分異下皆例此照即光用所以倍之身光中十方即量也紫金即色也次有緣者緣即宿世善種誰不具之但

生熟異爾得名初中因一孔光見諸佛光者因果雖異內證是同經云淨妙者惑累究盡故淨性德本具故妙二中言拔與者拔二死苦與三德樂十力如後廣釋前名屬智後名屬悲即智而悲即悲而智名雖兩立體實一如三天冠四肉髻對疏節經文相可見所以髻有寶瓶者乃表菩薩內證三德寶瓶法身德也光明般若德也佛事解脫德也五餘相中或結集人或譯經家但出異相同者不繁故指如前疏文略示面臂手三故云等也次行相中若欲表法行即菩薩能觀之智世界即所觀之境十界眾生不離菩薩一念心體悉能破惑顯理故云一切震動也當地動處者即指菩薩觀智所照之境既能破惑必應起行故譬寶華五百億者即五位真因也於五位中增修福慧故曰莊嚴因果不二故曰高顯極樂世界即是所契實相理境也三坐相中或欲表法類前作之說法中由前動搖故使分身集會經云無量塵數乃喻中間國土之多疏云含攝諸佛刹土是也(正因云身非一者誤矣)髮塞乃盈滿之貌疏云填空是也髮初側反說文云治稼髮髮進也結示中同前二觀即應身也彰益中既能破障必定除疑次科可見雙結中經云諸佛國者以生一土則諸土皆通故也脫胞胎游佛土非除疑乎從頂即肉髻至足即輻輪舉其始末任攝中間經中雙牒者以二大士俱佛侍者氣類同故疏準經文結示科意。

十二簡普雜中初例前立總普下二正簡普雜臨文自見先別者華座至勢至觀一一歷別觀之後總者即今二觀通總觀之此約一人次第豎修為言前觀雖成聖相既多恐有忘失今於三聖之後一混而觀庶使別不離總總不離別總別相收觀道通利善入出住斯之謂歟普觀想自身中躡前即見此事時一句指前五觀也起後中起心即作想也想身生彼一時親見依正諸相想心純熟常爾現前瞑目告終往生決矣經云眼目開相者因光來照目即開明也二普見中諸法合教者然說法自屬依正合與不合云云自彼何干行者之事當知說法雖屬依正但恐行者用觀偏邪悞認魔境是故囑令所聞之法不可遇便信受當以聖量驗之則真偽可別結名義中無量壽佛正報也極樂世界依報也彰感應中依教修習觀行功成淨土緣深往生有分故感三聖而安慰之十三揀機中經屬化教違從任機故非定制觀佛先小中言順機者以此土人慣見丈六故令先觀彼土小身可為觀大之由漸也經云像者乃指彼土真身形像非假像也後大中經云身量無邊驗前六十萬億恒沙之量乃是數顯非數不足致疑三舉況中想像者如前像觀及觀佛三昧經中說觀像法等觀真即指淨土小身丈六大身八萬也(正因云像即當觀者非也)四量不定中經云神通者微妙難測曰神變化無礙曰通如意即六通之一也佛無大小而大小者譬如明鏡鑑像像有萬差鏡體無二五指餘相中當觀佛身大小雖異金色是同餘指如上疏文顯然觀菩薩初科初通點眾生即徒眾者恐濫五濁眾生故特點之中下別簡初明中下無濫中輩二乘下輩人天雖是徒眾定無相混諸下明上輩有濫多是一生補處與二大士身相無別是今對簡故引小本彌陀為證但下正簡。

第十四觀三輩標判中所以爾者蓋緣此經十六種相並是彼土依正兩報皆屬行者所觀之境自古解釋建立不同大略有二一則為見經文所敘修因多是事行遂將九品判屬散善一則據經三輩盡是三乘人天之眾遂將位次揀判此土修觀行人連代共迷唯今疏主生知獨斷準文約理辯疑解惑預於文前標簡剖判皎如指掌文中初三句總標九品並下一句判定所觀因下二句敘世迷由祇緣經文備敘彼土三輩因中所修行相故使古師認為此土欲生之人今下指出經意上三句判定當下四句正示應先徵云既是已生行相經中敘之何為釋曰欲令末世行人識知九品當本因地在此修何等行生彼感何等果庶便隨已智分慕果修因是知已生之人雖分九品及論此土欲生之者悉是凡夫但隨功行淺深到彼進道遲速其猶世間鄉貢取士雖千羣萬眾才思巧拙天地懸殊莫不皆號布衣至於場屋呈文較藝方分甲第優劣智者以譬喻得解可以深思對校引古中即台疏也彼云觀往生人有二義一為令識三品往生捨於中下修習上品二如疏引指非中初約上三則與中下則奪況下復於上三揀行因別尋經校者經云上輩者捨家棄欲而作沙門發菩提心一向專念無量壽佛修諸功德(云云)中輩者發菩提心專念彼佛修眾善根奉持齋戒起立塔像飯食沙門懸繒然燈散華燒香(云云)下輩者欲生彼國假使不能作諸功德當發無上菩提之心一向專意乃是十念無量壽佛(云云)以彼校此上三品人心同行別尚難比擬況中下乎(餘如扶新)顯正中十方世界生者雖多以人攝之不出三類以位攝之不出九品總據已生彼方徒眾為今所觀境也正明列五法中初正列菩提心者即佛心也佛無一切心唯有大慈悲心普覆法界饒益有情故曰大心第一義諦即佛智也一念開發深徹法源故曰大解修行諸行即佛行也涅槃經云復有一行名如來行一行徧攝一切眾行故名大行深信因果即佛信也大乘因者諸法實相大乘果者亦諸法實相了知因果不離實相故名大信迴向往生即佛願也了彼淨土即我自心達彼彌陀即我自性求往唯心淨土願見本性彌陀故名大願由心開解由解立行行始為因行終為果因果所修一毫善種並皆迴向願生安養五法次第闕一不可如下點文出沒下文自明對三品中初對論具闕上上無闕至誠大心也深心大信也發願大願也具戒六念大行也讀誦大乘大解也上中有四善解義趣大解也心不驚動大心也深信因果大信也迴向願求大願也文雖闕行理不可無上下有三亦信因果大信也發無上心大心也迴向願求大願也解行二法文闕義具若下簡辯利害然此五法大心為主解行信願本無大小由心故大生淨土者莫非大心況上品人生彼土已位居菩薩安得不發大心耶無信則撥無因果無願則定不牽生故知四五若闕往生絕分故下對分三品補處即等覺菩薩上上生也不退即初住已去上中生也初心即攝十方來生住前似位上下生也。

上生三心初科中經云若有眾生者索機也願生彼國者標志也發三心下明行也疏文初三句總標一下別釋標中的指三心之體名菩提心具足應

云阿耨多羅三藐三菩提心菩提翻道華梵雙舉故云亦名無上道心也直發佛心更無以過故云無上釋中至誠者誠即性也以修契性故曰至誠求佛菩提者期心極果也至佛不移者初後不二也深心者徹法根源也大乘法者圓頓了義也聞思修者一心三慧也至佛不_已者法門無量也釋下引證智度即般若深廣無際喻之如海佛窮底者無底之底也迴向發願往生之本功德普施者稱境周徧也至佛無盡者行願無窮也然此三心亦即三因佛性(云云)言有前後理無漸次隨舉一心三心具足佛讚所謂三心圓發是也對三聚中三聚名出地持義通眾典大乘戒法量等虛空逐境進受無有盡時以類收聚不出有三斷惡修善度生也前二自行後一化他菩薩所修在此而_已然此三聚亦無差別斷惡其必修善修善豈不度生況是大乘三聚若果有惡可斷有善可修有生可度心外有法盡屬偏小一一稱性無非法界始契圓宗(云云)對三佛中然據教門三法頗多特以三聚三佛對三心者良由五濁眾生若非淨戒無由出離而此三心即是三佛之體因中能以此心受三聚戒當來必證三佛之果況今經云是心作佛是心是佛眾生心淨佛即隨應欲顯因心即具果德庶令行者慕果修因寄茲點示豈徒然哉濟緣記云眾生識體本來清淨離諸塵染由妄想故翻成煩惱又復本來自在具足方便智慧威神德用由妄想故翻成結業又復本來平等無有彼此愛憎差別由妄想故翻成生死今欲反本故立斷惡誓受攝律儀戒修理染行趣無作解脫門復本清淨證法身佛名為斷德二立修善誓受攝善法戒修方便行趣空解脫門復本自在證報身佛名為智德三立度生誓受攝眾生戒修慈悲行趣無相解脫門復本平等證應身佛名為恩德乃至云濁世障深慣習難斷初心怯懦容退菩提故須期生彌陀淨土圓宗三聚即是上品三心律儀斷惡即至誠心攝善修智即是深心攝生利物即是迴向發願心既具三心必登上品得無生忍不待多生成佛菩提了無退屈此乃行人究竟域心之處矣疏指如別即上所引是也三行具兼中初三句明心必兼行良由發心乃是虛願應須以行填願故云必修然下二明行不兼心徑猶直也雖云直修然而發心未必修行修行其必發心故云義具故下三點示經文驗有不發三心直修行者故云復有也釋三行中初行經云慈心者眾生殺害由頑惡故今行不殺必起慈心戒即律儀斷惡既能不殺必能奉戒諸戒名通故須簡別須約大乘不依梵網而依善戒者以由梵網通漸頓受兼被道俗善戒唯從漸受則局道眾彼云欲受菩薩戒先五次十次受具戒後受菩薩戒猶如重樓四級不由初級而至二級無有是處等既令四戒漸次而受正合經中諸戒之言所以依之此下對心可見餘二例此次行經云大乘簡非偏小即能詮教方等即所詮理方謂方廣等謂平等實相妙理橫徧諸法故名方廣豎該凡聖故云平等也後行與前是同故云可知更修六念故云仍加六念者法界次第云通言念者內心存憶之異名也專心存憶六種故名六念非但能除世間怖畏亦除三界生死一切障難一念佛者若遭恐怖及眾障難應當念佛神德無量如是念_已怖障即除二念法

者佛法微妙得今世果離除熱惱能至善處通達無礙三念僧者是佛弟子具足五分法身四雙八輩三乘得果應受供養無上福田四念戒者能遮諸惡安隱住處戒有三種律儀定共道共能除身口諸惡能遮煩惱惡覺能破無明疾得解脫五念捨者捨有二種一者捨施捨能生大功德二者捨煩惱捨因得智慧入般涅槃六念天者四天王天乃至他化自在天復有四種天一世間天二生天三淨天四義天如是果報清淨利安一切妙宗引涅槃疏云前三念他後三念自戒施是自因生天是自果戒是止善施是行善天有近果遠果遠即第一義天也前三雖他若了同體三寶一心施戒第一義理則知六念一念具足言大乘者簡異小乘六念也時限中初正釋經文則下別彰一念感緣隨釋三段牒文解釋疏甚分明得生中初釋喜躍歡喜則發於內心踊躍則形于外儀形下釋往生如蟬蛻殼以喻形留神往十下釋彈指此去西方十萬億刹而云彈指故以佛力業力釋之反掌言其速疾所謂取證如反掌也然往生之相理亦難明大經譬如蠟印印泥印與泥合印滅文成以喻凡夫現在陰滅中有陰生借此比況往生之人此土陰滅彼國陰生垂終自見坐金蓮身即是彼國受生之陰故智者云臨終在定之心即是淨土動念即是生淨土時此之境界親證乃知不可名狀大抵願力堅強三昧純熟況蒙彌陀光誓攝受自然之所牽也以善例惡且如墮落三塗四趣豈有心哉祇緣業熟任運牽生但信佛言不須疑惑後益中五相初中與下為異如後自簡二中對羸名妙顯是大乘已於因中發大心開大解纔生彼國一聞大法故能即悟斷謂破無明證調顯法性也無生忍者始自初住終至等覺皆此忍收天台云無生忍言登初地也華嚴經云八地菩薩親證無生法忍入無功用道故知此忍攝位最長不可定判以義酌之乃當初住之中(云云)既登忍地獲六神通所以須與歷諸佛刹四中授記有通有別如諸經云皆得阿耨多羅等法身通記也或標劫國名號應身別記也今云授記但通記爾五中三昧屬定性陀尼屬慧性疏翻總持六翻遮持遮二邊惡持中道善慧性一發何所不通故云無量法門等。

上品中生修因中初點闕善下牒釋初大解也第下大心也信下大信也願如次科狐者媚獸也常懷猶豫不決金剛經云此經功德我若具說或有人聞心則狂亂狐疑不信是也若未解了第一義理聞深必怖聞廣必驚未免生謗也感緣三科可解金臺即蓮華者準下文云經宿則開信無疑矣得生中上云彈指此云一念故云互舉如佛贊云舉念即登寶界彈指仰對慈容蓋用此也後益中九段如文七中不退者生彼國已自凡夫地直至成佛更無退轉如十疑論有五因緣故皆不退然此既云即得不退菩提何故下文又復得忍獲記須知前云不退且據通論永無退轉下文得忍方論實證一增減者謂從人壽十歲時百年增一年增至八萬四千歲從八萬四千歲時又復百年減一年減至十歲是一增減小劫也。

上品下生修因中點文具闕對經可見感緣中蓮華即臺座者上文紫金臺疏以蓮華釋之今文金蓮華却以臺座釋之驗知經文臺華互舉其實一爾

得生中前云彈指一念可以例知後益中五段如文釋百法中文引華嚴出十地品謂登初地於諸法門皆悉明達隨所證得各彰百數下列十法總在剎那初獲定力照了諸法二於諸佛悉能徹見復知神力三四謂於佛剎能過能動五光所照處能察本末六謂教化眾生七知彼二際百劫中事八於一念頃頓入法門九一多自在十能現眷屬仁王乃約地地增勝為言也釋地位言歡喜者歷劫修行纔登聖位喜不自勝故以為名總結料簡中五異以疏對經纖毫不濫第十五觀中輩總示中據經修因感果判屬聲聞仍引小本證實非虛釋疑中答文先明此方二種言定性者性已決定更無迴轉菩提心死懶於化導止在鹿苑忿忿取證化火焚身入無餘依界者是也往生論者妙宗云即無量壽經論天親所造有十七成就至第十六大義門成就中偈云大乘善根界等無譏嫌名女人及根闕二乘種不生長行釋云故淨土果報離二種譏嫌過一者體二者名體有三一二乘人二女人三諸根不具足人無此三種過故名離譏嫌也名亦三種非但無三種體乃至不聞二乘女人諸根不具三種名故此十七成就俱明彼土果報故無二乘等論云不生即定性也不定性者即是迴心向大歷諸座席聞大乘法心漸通泰來至法華獲記涅槃知常如富樓那發跡顯本祕菩薩行現聲聞形者是也中間之言遠取釋迦本地為始直至今日法華為終自餘盡屬中間今文且據一期施化鹿苑之後法華之前不可定指引二經證驗非住小淨下正示淨土聲聞皆是臨終發大心者方生彼國恰與此土不定性人氣類同也但下釋疑既發大心何故生彼復證小耶祇緣迴心故得往生祇緣宿習暫履權乘知大證小不為究竟故曰終歸借此類彼皎如白日具眼鑑之(餘如扶新)簡濫中對經可見預此區分臨文不壅中品上生經中對告標起如文修因明行業中初通示經文五八則局諸戒則通約法包於十具約人該於五眾故云諸也五下別列五八姪下二句對簡邪正齋下釋通餘名辯戒非宗故指如律然下總論通別既下點經後語願求中經云以此善根即指五八諸戒是故疏點為因生彼是果其實未生約期心說也感緣說法中因修四戒則通道俗經云偏贊出家所以疏云多收道眾多則對少非不兼俗贊四念處附宿習故近離則約戒分齊遠清則究佛本懷得生中律中男女報有強弱故分長跪互跪之異經文總示與律不同後益中華開合有見佛者準上下文驗知是略聞法中以由因地慣學小法故云順習天台云苦則三相遷移集則四心流動道則對治易奪滅則滅有還無遺教云佛說苦諦實苦不可令樂集直是因更無異因故云皆實此則小乘生滅四諦也(云云)得道果號中結惑盡者三界子縛斷故不後有者三界果縛脫故三名如前已示所證三明中此三名明復得名通餘三但名通者婆沙云身通但是工巧天耳但是聞聲他心緣他別想而已是故非明宿命知過去苦生大厭離天眼知未來苦生大厭離漏盡正觀斷惑是故此三稱明大論問云通明何別答直知過去等名通知過去等因緣行業名明六通中天眼天耳謂於定中發得色界四大清淨造色住眼耳根中即能見聞六道眾生及一切世間形

色音聲他心者謂於定中發智能知六道眾生心種種緣念事宿命者謂於定中發智能知自他過去一世二世百千萬世乃至八萬大劫宿命(即本生也)及所行事(即本事也)如意者亦名神境此攝二種一能轉變自身他身世間所有隨心自在即神境也二能飛行速到山障無礙即如意也瓔珞經名六神通神名天心通名慧性天然之慧徹照無礙故名神通八解脫者亦名八背捨大論云皆淨潔五欲捨堅著心故背捨從因立稱解脫從果得名一中內色者即內身骨人外色即四大六根由欲界結使難斷故不壞內而觀外也此觀成時位成初禪能捨自地及下欲界故云背捨二中以由二禪內淨故不留內色骨人亦由欲惑難斷故觀外不淨之相三中緣即外相除外不淨之相但於定中所發光明清淨皎潔名為緣淨身雖受樂心無染著位在三禪四中自四至七通言四空者由四定體並無形色故皆名空各以所證之境為所依處境法持心令心不散故名為定初滅四禪根本色及三背捨等色厭如牢獄而思出離心與無邊虛空相應名虛空處此定既依陰入界生故有無常苦空虛誑不實而心生厭背無復受著故名背捨五中捨空緣識者以虛空無邊緣多則散即捨虛空轉心緣識心識相應名識處定(云云)六中捨識者謂三世之識復無邊際緣多則散能破於定還復捨之緣無所有(云云)七中行者厭無所有處如癡有想處如癰瘡緣非非想而入定心與定合名非有想非無相也或謂凡夫外道得此定已名證涅槃斷一切想故言非有想佛弟子如實知有細想依四眾而住故云非無想此從得失共立名也則知此定凡外通修今經則是四果發真無漏遠離諸法八中亦曰滅盡涅槃言滅受想者受謂領納想即諦緣注云心心數法者即受想二心之上籌度思慮之心也諸佛弟子厭患散亂心欲入定以涅槃法安著身中故云身證而受想滅也前三位在色界能離自地五欲也中四位在無色界展轉離於下地後一可知餘下指文如上所引是也。

中品中生修因行業中初點四戒具闕沙彌戒下釋十戒相分七為二者不坐高廣牀一也不歌舞倡伎二也具足下釋具足名七支則教有分限故徧該則戒無邊際故願求中戒德如香者南山云熏戒香於百億是也感緣中經云教法即指因中所修四戒也後益中亦四諦等者經云聞法其語通漫以中三輩並是聲聞附其本習故云亦即初果翻逆流者始破見惑思惑全在漸與生死流逆故得茲名。

中品下生修因中初釋孝養執勞者語云事父母以竭其力也侍奉者即晨昏定省冬溫夏清之類順色者語云子夏問孝子曰色難注曰承顏順色則為難也承志者禮記曾子曰君子之謂孝者先意承志諭父母於道也儒教下二句結上孝為行本語云孝悌也者其為仁之本歟推下次釋仁慈無所而不愛謂之仁故云推愛及物博施濟眾亦出論語蓋由施恩濟人為易所患不能博博濟猶為易所患不能眾堯舜尚患其難況餘人乎儒宗下二句結上仁慈為德語云一日克己復禮天下歸仁焉遇緣者由假平日孝養仁慈之善得為臨終遇知識之緣也遇緣中初釋知識名法下引經證故下示

非局國下釋樂事乃是彼國莊嚴快樂之事非正報也法下釋本願得生中初點文略壯下釋時限勇壯之士臂一屈伸其速可知後益與下料簡兩科節文對經可見。

第十六觀通簡中初明無現因準下明有宿種上下明業重輕論第八疑中釋曰眾生無始以來善惡業種多少強弱並不得知能臨終遇善知識十念成就者皆是宿善業強始得遇善知識若惡業強者善知識尚不可逢豈論十念(云云)泛爾者悠悠無記三時有間故也須知上中二輩並以善業勝劣以分三品下輩乃以惡業輕重以分三品又復上中以善業勝者為上今以惡業輕者為上下品上生隨釋造惡中生來者始終無間故眾惡雖多但由泛爾故非極重經云誹謗即毀咎也誹平去二呼但內懷邪見不與理合即名為謗非謂口出惡言也遇緣中題號難思者蓋由經中所詮無非實相妙理首題一舉經意全彰佛名乃是積劫重修攬其萬德總彰四字是故稱之獲益非淺後益中十二部經者此約大乘故曰甚深小乘祇有九部法華云我此九部法入大乘為本以小乘中無如意珠身故無方廣部又無天鼓自然鳴故無無問自說部又少授記故無授記部此則大小對論若據各論皆有十二以小乘中亦有記別六道因果或復自唱善哉亦名法空實義也人云大乘九部除因緣譬喻論義大乘人利不假此三有經云小乘有十一部無方廣部斯皆隨緣異說耳疏中但列華名今依大論略出梵號一修多羅此云法本亦云契經二祇夜此云重頌三和伽羅那此云授記四伽陀此云孤起偈五優陀那此云無問而自說六尼陀那此云因緣七阿波陀那此云譬喻八伊帝目多伽此云本事九闍陀伽此云本生十毗佛略此云方廣十一阿浮陀達磨此云未曾有十二優波提舍此云論議最初修多羅名有通別通則十二部皆云修多羅別乃十二部中第一是也餘十一部但就經中隨事分出而已矣亦名十二分教恐濫部帙之名故也應是佛說一切經教不出此之十二類事或具或闕皆不定也料簡中下三至彼即發大心者平日因中雖然作惡祇緣宿有善根故使臨終遇善知識說題稱號一歷耳根已結大種所以生彼即發大心中三先發大心者若不先發執真不忘無由往生所以到彼只論所證不明發心。

下品中生中造惡別列四段毀戒中四戒次第闕一不可驗知文略犯盜中初翻名僧祇還即下四所收欲彰業重故摘標之即下釋義前二中初即重物物處永定是故再言常住次約當日給出供僧之物凡聖霑分故言十方物不可移故言常住後二初中即現前施物人物兩定俱名現前次即亡五眾物大千一化皆應預分故言十方作法限定故言現前盜結犯者或望眾僧或望守護或蘭或夷委如律科非宗且略經下引證即涅槃經未必僧物甚於逆重經所說者俾生畏懼故云極誠說法中法無垢淨由心染污故云不淨凡夫境界孰不患之微有所求悉是邪命以生滅心說實相法尚為佛呵況求利乎未嘗為利說一毫法僧傳所載唯左溪焉無慚中慚愧即羞恥也屏處為惡不慚於天顯露為惡不愧於人經云無慚愧者與諸禽獸無相

異也總結中善惡兩業皆假莊嚴即滿業也來報墮獄以因驗果也梵語泥黎義翻地獄謂地下有獄獄縛罪人不得解脫婆沙云梵言捺落迦此云受苦器即召苦之器具也亦云那落迦此言受苦者謂是罪人也舊譯不分總言地獄瑜伽云此下三萬二千踰善那有地獄等世間之獄臯陶所造從狄從言二犬所以守也狄牛斤反兩犬相齧也遇緣中火即是一隨器不同故言眾也天台云者別傳云垂滅之時則令門人唱無量壽經題願大眾曰四十八願莊嚴淨土華池寶樹易往無人火車相現一念改悔尚得往生況戒定熏修等自心業者善惡因果全是自心更非他法所謂非人燔汝是汝自燔也遇善中三科法門初十力天台云通名力者即諸佛所得如實智用通達一切了了分明無能壞無能勝故名力也大菩薩亦分得此力但比佛小多不受其名五分上三屬因戒禁業非定止散亂慧破昏惑由因取果即得解脫天台云解脫即是涅槃之門行者得入涅槃故名解脫佛地論云前三是因後二是果由慧斷惑無之處名解脫出纏破障反照自心名解脫知見(云云)五住如前已示二死者勝鬘一乘章云有二種死何等為二謂分段死不思議變易死分段死者謂虛偽眾生不思議變易死者謂羅漢辟支佛大力菩薩意生身乃至究竟無上菩提彼經以五因對於二果四住即分段因無明即變易因也父母生身有其形質故名分段自羅漢去斷見思後盡屬變易生死所收因移果易故名變易直至等覺後心方究竟也聞法中境隨心變者心生法生心滅法滅當知猛火涼風皆由心具一念惡則涼風即猛火一念善則猛火即涼風所謂要在心垢淨取證如反掌也後益中亦由因中聞說彌陀十力等法為大乘種至彼復聞二聖開導故能即發大道心也。

下品下生標中通簡三輩對告初明上中有無獨下正明下輩別標以下釋出佛意造惡正釋中初釋五逆上二違恩次二負德後一兩兼生下示苦報言生報者論報有三一曰現報二曰生報三曰後報命終即墮故曰生報梵語阿鼻此翻無間涅槃云間無暫樂故云無間又一人獨墮此獄身徧獄中間無空處其獄四方交過通徹八萬由旬身與獄等不相障礙成論復有五種無間(云云)餘文可解敘問中大本簡去逆謗乃有二文上卷云設我得佛十方眾生至心信樂欲生我國乃至十念若不生者不取正覺唯除五逆誹謗正法下卷云諸有眾生聞佛名號乃至一念正心迴向願生彼國即得往生唯除五逆誹謗正法與今相反故須決通今解中初通敘願力無徧彼下二正示二經收簡諸佛願體周徧法界況復彌陀願力尤深一切眾生平等普攝若或簡除反顯彌陀慈悲誓願猶是生滅未為稱性抑使逆謗之徒永沈惡道仁人君子尚不忍為況佛心乎雪川法師云二文皆是舉劣況勝以顯彌陀願力之深也示收簡中初句明彼簡除者蓋由彼經為彰極樂境界殊勝眾生生者莫非純一清淨良伴豈容逆謗而來參預意在激勸末世眾生遷善改惡攀附上賢次句明今收取者蓋由今經所談淨業乃是究竟一佛乘法是心作佛是心是佛出自今經即同法華開佛知見了義頓教無

復過此但能一念迴向願求滅業破障不勞彈指若使逆謗不生則與偏權
不了之教何異所以彼抑此揚無非化物兩經收簡有異故曰言乖佛意善
惡無偏故云趣合但下二句雙結二經(此略消文餘如扶新具辯)引證中今經
正明觀佛三昧故得引彼而為證據初正引一日一夜至一相好舉少況多
以彰功勝引下二句結顯示報中上文雖云五逆未必皆具故云隨犯經云
受苦無窮者梵語劫波翻無數時一劫尚爾況多劫乎又復劫數大槩言之
若論心業無窮可知遇緣中初段亦由宿種故遇知識說法教念以為生因
恐謂發聲故以觀想釋經念字病苦中惡業發現遂招惡疾眾苦陵逼心識
茫茫豈能作觀乎教修中觀想既難且令口稱十念十聲者慈雲乃以十氣
名為十念但不緩不急隨氣長短不限佛數(云云)今此臨終時節促迫何
暇十氣若準大本下至一念尚得往生況十念乎寶王論云一念為正如佛
所說謗佛毀經打僧罵尊五逆四重皆由一念墮無間獄今之念佛亦止一
念善業成時即登極樂前一念五陰滅後一念五陰生等觀經十念良有以
也蓋為抱疾尪羸力微心劣故須十稱以助其念若心盛不昧一念生焉(彼
文)天台疏問云何行者以少時心力能勝於終身造惡邪大論有此責是心
雖少時而力猛利如垂死之人必知不免諦心決斷勝百年願力是心名為
大心以捨身事急故如人入陣不惜身命名為健人餘如十疑第八疑中(云
云)相現中日徑之數計二千四十里今取仰望者蓋由此人功行微淺豈能
感華如日輪大但取團欒之狀爾後益中說法文云緣生無性者論云諸法
不自生亦不從他生不共不無因是故說無生離四性絕百非故云無性無
性之性即是實相行法經偈上半明罪業相初句所造業業該三障故云一
切覆蔽三德故名障深廣無際喻之如海次句能造心業既無性由妄想
故不知諸法本性空寂以心取境遂造妄業下半明懺悔法初句索機次句
正明端坐示身儀也念即能觀智實相即所觀境既了諸法無非實相何罪
不除然實相無相應云何念當知以無念念念無相相以無相相契無念念
若念外有相相外有念則非大乘念實相也料簡三段因行人證見佛尋經
可了。

正宗第三顯益結勸中初正明眾見前下與前對簡前獨見者即正宗初及
華座觀是也今下復點今文經云說是語時及聞佛所說通指十六觀法也
得益中初科豁呼括反通達之貌破無明者約即論破也證法性者此就所
證理說若據能階之位即初住也初心凡夫聞十六觀隨觀即修親覩彼土
依正莊嚴復聞心作心是了知一切諸法融通無非法界大乘機發頓破無
明頓入圓位故名豁然也侍女初科中隨聞觀故熏發大心且記往生到彼
進修方論證入遮疑中論如前引答中初正答以下二引證文有兩段初證
無女人次證無根闕是下結顯十疑論即第九疑也天台疏云論說女人根
闕不生者就彼為言經語初往故有善心一切得生諸天發心者此點幽宮
同聞眾也經文且據釋梵諸天雨華隨從聞法發心自餘待佛還山重述
也。

大段第三流通即座中初標分節經可見隨釋初科雙問即指爾時阿難下一段經也答經名中並如釋題已辨教持中則知非信不受非念不持信念力強豈有忘失勸修見境中憶佛念佛即是今經行此三昧現身據因當來約果滅罪中經云憶念即觀想也身勝中初翻名次出義白為眾色之本故稱奇瑞雖生淤泥不為所染故曰性潔涅槃經云水生華中分陀利華最為第一修念佛人等無有異伴勝中此二大士位居等覺故名補處既修三昧長養聖胎氣類是同故得為友報勝中初以成佛釋坐道場得下釋道場名一下釋諸佛家勢下引二經證去佛不遠證上當坐道場不退菩提證上生諸佛家諸佛垂應必具八相謂從兜率託胎降生逾城降魔成道說法入般涅槃文中總舉理必應具求往彌陀淨土經云生諸佛家故以法身一體釋之憶持中經云汝好者令生珍敬不慢易也令對說者佛意令將持名持經兩種對校名字雖少經文雖多若能憶持其功一等以此欲彰持名功大何以然耶蓋由彌陀四字名號從因至果歷劫熏修無量行願之所莊嚴舉念一稱萬德俱備況經所說十六妙境依正兩報復由彌陀願力所成故知持名與持經等眾歡喜中疏以三義釋經大字安養淨邦佛若不說安可得聞聞尚不易何況得生此二自利也大權陳請正為未來自利利他本懷始暢大喜之義無越於斯二轉說中初科聽眾難定故以二義例之二正示轉說累囑者據前經文凡有四處一三福之後二地觀之中三華座之初四即上科重重付囑欲使還山轉說佛意在此也三明眾散此是耆山再說時眾故得與前校其廣略仍點阿難代宣得稱佛說也宿有一毫善獲遇正觀門新疏廣流通直示往生路我今聊贊述塵露於山海普與諸有情迴向發誓願極盡未來際同生安養國願我此疏記毀贊皆成種諸佛賜冥加利益無窮盡。

靈芝觀經義疏正觀記卷下(終)

天台山沙門亮潤校閱

[CBETA 贊助資訊](#)

(<https://www.cbeta.org/donation/index.php>)

自 2001 年 2 月 1 日起，CBETA 帳務由「財團法人西蓮教育基金會」承辦，並成立「財團法人西蓮教育基金會」－ CBETA 專戶，所有捐款至 CBETA 專戶皆為專款專用，歡迎各界捐款贊助。

您的捐款本協會皆會開立收據，此收據可在年度中申報個人或企業的綜合所得稅減免。感恩諸位大德的善心善行，以及您為佛典電子化所做的一切貢獻。

信用卡線上捐款

本線上捐款與聯合信用卡中心合作，資料傳送採用 SSL (Secure Socket Layer) 傳輸加密，讓您能夠安全安心地進行線上捐款動作。

[前往捐款](#)

信用卡（單次 / 定期定額）捐款

本授權書可提供單次捐款或定期定額捐款之用途。

請於下載並填妥捐款授權書後，請傳真至 02-2383-0649，並請來電 02-2383-2182 確認。

或掛號寄至 10044 台灣台北市中正區延平南路 77 號 8 樓 R812 財團法人西蓮教育基金會收。

請在此下載 [授權書](#) (MS Word 格式)

劃撥捐款

郵政劃撥帳號: 1 9 5 3 8 8 1 1

戶名: 財團法人西蓮教育基金會

欲指定特殊用途者, 請特別註明, 我們會專款專用。

線上信用卡 / PayPal 捐款

PayPal 是一個跨國線上付款機制的公司, CBETA 引用其服務, 提供網友能在線上使用信用卡或 PayPal 帳戶贊助 CBETA 。

PayPal is an online system of a global payment solution. CBETA uses its service to provide the uses to donate by using the credit cards or PayPal account to support the CBETA project.

相關收據開立事宜, 由於付款幣別為美元, 我們除了會依您所贊助之美元金額開立收據外, 另我們會依捐款當日公告匯率開立台幣收據, 此收據為國內正式合法報稅憑證。

Since the donation made is in US currency, hence all the receipts will be issued in the US dollars consequently. However for the domestic donators, a Chinese official receipt will also be made according to the foreign exchange rate for the purpose of tax deduction.

[線上信用卡 / PayPal 贊助](#)

支票捐款

支票抬頭請填寫「財團法人西蓮教育基金會」。

CBETA is part of Seeland Educational projects, any donation (ex- cheques, remittance, etc.,) please entitle to "The Seeland Education Foundation".
